

কুতুব-উ-মকরর জাহাঙ্গীর - ৭৭

কাদিয়ানি-রদ

তৃতীয় ভাগ

মিজ্জার মছিহ দাবী খণ্ডন ।
(দ্বিতীয় খণ্ড)

বঙ্গের আউলিয়াকুল শ্রেষ্ঠ শাইখুল মিল্লাতে অদ্দিন ইমামুল
হুদা হাদিয়ে জামান সুপ্রসিদ্ধ পীর শাহসুফী
আলহাজ্জ হজরত মাওলানা—

মোহাম্মদ আবুবকর সিদ্দিকী (রহঃ)

কর্তৃক অনুমোদিত

জেলা উত্তর ২৪ পরগণা, বশিরহাট মাওলানাবাগ নিবাসী খ্যাতনামা
পীর, মুহাদ্দিছ, মুফাচ্ছির, মুবাহিছ, ফকিহ শাহসুফী
আলহাজ্জ হজরত আল্লামা—

মোহাম্মদ রুহুল আমিন (রহঃ)

কর্তৃক প্রণীত

তদীয় ছাহেবজাদা শাহসুফী জনাব হজরত পীরজাদা মাওলানা
মোহাম্মদ আব্দুল মাজেদ (রহঃ) এর পুত্রগণের পক্ষে
মোহাম্মদ শরফুল আমিন কর্তৃক প্রকাশিত

ও

বশিরহাট 'নবনূর প্রেস' হইতে মুদ্রিত ।

দ্বিতীয় সংস্করণ সন ১৪০৮ সাল

সাহায্য মূল্য ১৫ টাকা মাত্র ।

[Title Box]

পাঠ্যক্রম উপস্থাপন

কৃত্রিম বুদ্ধিমত্তা (Artificial Intelligence) এর
উদ্ভব, বিকাশ এবং ভবিষ্যৎ

(প্রথম) অধ্যায়



(দ্বিতীয়) অধ্যায়

লেখক

লেখকগণের নাম এবং পদবী

প্রথম প্রকাশ

প্রথম প্রকাশ

প্রথম প্রকাশ

ଭୟ-ସଂଶୋଧନ ।

পৃষ্ঠা	ছত্র	অশুদ্ধ	শুদ্ধ
৭	১৩	তৌ - তুইতমা - আনী	আফানি - তুফিতমা - তুফি
৯	১৪	মুফিক	মতুফিক
১২	২৬	(আ:)	(আ:) কে
১৫	১১	বেকার	আওহামের
২০	৫	আবু দাউদ	আবু হুদ
২৮	৩	নরিদিক	নরিদিক
৩০	১১	তুমি তাহামের	উঠিয়া যাইবে
৩৮	৩	উপায়	উপায়ে



পত্রিকা

ক্রম	নাম	পত্রিকা	খ্রিঃ
১	আবুল কালাম আজাদ	স্বাধীনতা	১৯৪৮
২	আবুল কালাম আজাদ	স্বাধীনতা	১৯৪৮
৩	আবুল কালাম আজাদ	স্বাধীনতা	১৯৪৮
৪	আবুল কালাম আজাদ	স্বাধীনতা	১৯৪৮
৫	আবুল কালাম আজাদ	স্বাধীনতা	১৯৪৮
৬	আবুল কালাম আজাদ	স্বাধীনতা	১৯৪৮
৭	আবুল কালাম আজাদ	স্বাধীনতা	১৯৪৮
৮	আবুল কালাম আজাদ	স্বাধীনতা	১৯৪৮
৯	আবুল কালাম আজাদ	স্বাধীনতা	১৯৪৮
১০	আবুল কালাম আজাদ	স্বাধীনতা	১৯৪৮



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العلمين و الصلوة و السلام على رسوله
سيدنا محمد و آله و صحبه اجمعين

কাদিয়ানি বদ ।

হতীর ভাগ ।

মির্জার মহিহ দাবী খণ্ডন ।

দ্বিতীয় ভাগ ।

প্রশ্ন ;—

মির্জা হাফেজ এজলাতোল-আওহামের ১৬৯/২২৭ পৃষ্ঠায় ছুফা
আল-এমরানের আয়ত উল্লেখ করিয়া বলিয়াছেন যে, হজরত ইছা
মরিয়া গিয়াছেন ।

∴ আমাদের উত্তর ।

ইহার বিস্তারিত আলোচনা অন্য খণ্ডে হইবে, এস্থলে এতটুকু
লিখিতেছি, উক্ত আয়তটী এই ;—

يَعِيسَى ابْنِي مَرْيَمَ وَ رَافِعَكَ إِلَى

মাওলানা আবদুল কাদের ছাহেব ইহার অনুবাদে লিখিয়াছেন,—

میں تَجھ کو پھر لون گا اور اُٹھا لونگا اپنی طرف

“আমি তোমাকে কিরাইয়া লইব এবং নিজের দিকে উঠাইয়া লইব।”

মাওলানা শাহ রফি উদ্দিন ছাহেব উহার অনুবাদে লিখিয়াছেন ;—

میں تَجھ کو لیئے والا ہوں اور اُٹھا نے والا ہوں
طرف اپنے *

“আমি তোমাকে গ্রহণ করিব এবং নিজের দিকে উঠাইয়া লইব।”

শাহ আলি উল্লাহ ছাহেব ইহার অনুবাদে লিখিয়াছেন ;—

گفت خدا ای عیسیٰ ہر آئینہ من بر گیرندہ تو ام
یعنی ازین جہان و بر دارندہ تو ام سوی خون *

“খোদা বলিলেন, হে ইছা, নিশ্চয় আমি তোমাকে (এই জাহান হইতে) গ্রহণ করিব এবং তোমাকে নিজের দিকে উঠাইয়া লইব।”

উপরোক্ত আয়তে তাহার মূহা প্রম নিত হয় না।

ছুরা আনয় মে আছে ;—

ثُمَّ تَوَفَّى كُلَّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ

“তৎপরে প্রত্যেক প্রাণী বাহা অর্জন করিয়াছে, উহা পূর্ণভাবে প্রদত্ত হইবে এবং তাহারা অত্যাচারগ্রস্ত হইবে না।”

এই আয়তে تَوَفَّى শব্দের অর্থ পূর্ণভাবে গ্রহণ করা।

কোর-আন ছুরা নেছা, ২৪ রুকু ;—

فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ

أَجُورَهُمْ *

“যাহারা ইমান আনিয়াছে এবং সৎকার্য্য সকল করিয়াছে, - আল্লাহ তাহাদিগকে তাহাদের বিনিময় পূর্ণভাবে দিবেন।”

কোর-আন ছুরা আল-এমরান, ১৯ রুকু ;—

إِنَّمَا تَوْفُونِ أَجْوَارَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ

“তোমরা কেয়ামতের দিবস তোমাদের বিনিময় পূর্ণভাবে প্রদত্ত হইবে।”

উপরোক্ত আয়তদ্বয়ে تَرْزِي শব্দের অর্থ পূর্ণভাবে প্রদান বা গ্রহণ করা।

ছুরা আনয়ামে আছে ;—

وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّكُم بِاللَّيْلِ وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُم بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ لِيُقْضَىٰ أَجَلٌ مُّسَمًّى ثُمَّ يُرْجِعُكُمْ وَإِلَيْهِ مُرْجِعُكُمْ ثُمَّ يُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ *

“তিনিই তোমাদিগকে রাতে কবজ (গ্রহণ) করিয়া থাকেন এবং যাহা তোমরা দিগসে উপার্জন করিয়া থাক, তিনি তাহা অবগত আছেন, তৎপরে তিনি তোমাদিগকে উক্ত দিবসে প্রেরণ করেন, যেন নির্দিষ্ট মিয়াদ পূর্ণ করা হয়। তৎপরে তাহার দিকে তোমাদের প্রত্যাবর্তন স্থল, তৎপরে তোমরা যাহা করিতে, তিনি তোমাদিগকে তাহার সংবাদ দিবেন।”

এই আয়তে تَرْزِي শব্দের অর্থ নিদ্রিত করা।

যদি এস্থলে উহার অর্থ ‘মারিয়া ফেলা’ গ্রহণ করা হয়, তবে আয়তের এইরূপ অর্থ হইবে, আল্লাহ মনুষ্যদিগকে রাতে মারিয়া ফেলিয়া দিবসে জীবিত করেন। ইহা একেবারে বাতীল অর্থ।

ছুরা কোমারে আছে ;—

اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ
تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فِيمِمْسِكَ الَّتِي قَضَىٰ عَلَيْهَا
الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ الْأُخْرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى *

“আল্লাহ হরণ (কবজ) করিয়া লন প্রাণ সমূহকে উহাদের মৃত্যুর সময় এবং উক্ত প্রাণগুলিকে বাহারা স্ব স্ব নিদ্রাতে মরে নাই, তৎপরে তিনি ঐ প্রাণগুলির উপর মৃত্যুর আদেশ করিয়াছেন, তৎসমস্তকে আবদ্ধ রাখেন এবং অপর আত্মাগুলিকে নির্দিষ্ট কাল পর্যাস্ত প্রেরণ করেন।”

এই আয়তে যদি تَوَفَّى শব্দের অর্থ মৃত্যু গ্রহণ করা হয়, তবে আয়তের মতলব এইরূপ হইবে যে, মৃত্যুর পরে কতক আত্মাকে কিরাতিয়া দেন, ইহা বাতীল ব্যাখ্যা।

মির্জা ছাহেব বারাহিনে-আহমদীর ৫১৯ পৃষ্ঠায় উক্ত আয়তের অর্থ লিখিয়াছেন ;—

مِنْ تَحْتِهِ كُوْطُورِي نَعْمَتِ دُونِكَ اَوْ اِنِّي طَرَفِ
اَتِهَارُونَ *

“আমি তোমাকে পূর্ণ সম্পদ প্রদান করিব এবং নিজের দিকে উঠাইয়া লইব।”

মির্জা ছাহেব তওজিহ মারামের ৩ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন ;—

بَائِلٌ اَوْ هَمَارِي اَحَادِيثِ اَوْ اَخْبَارِ كِي كِتَابُونَ
كَ رُوْ سَ جَن نَبِيُونَ كَا اَسِي وُجُوْدِ عَنصَرِي كَ سَااَةِ
اَسْمَانِ پَر جَانَا تَصَوُّرِ كِيَا كِيَا هَ وَهُ دُونِ بِي هِيْنَ اِيْكَ

يوحنا جس کا نام ايليا اور ادریس بھی ہے اور دوسرے
مسیح بن مریم جن کو عیسیٰ اور یسوع بھی کہتے ہیں *

“বাইবেল এবং আমাদের হাদিছ ও ইতিহাসের কেতাবগুলির
হিসাবে যে নবিগণের এই স্থূল দেহের সহিত আছমানে যাওয়া ধারণা
করা হইয়াছে, তাঁহারা ভুইজন নবি,—এক ইউহানা—যাহার নাম
এলিয়া ও ইদরিছ। দ্বিতীয় মহিহ বেনে মরিয়েম—যাহাকে ইছা ও এছ’
বলিয়া থাকেন।”

স্থূলকথা, ছুরা আল-এমরানের আয়তে হজরত ইহার মৃত্যু প্রমাণিত
হয় না।

তফহিরে বয়জবি, ২।২১ পৃষ্ঠা;—

أى متوفى أجلك و موخرى الى أجلك المسمى
عاماً إياك من قتلهم أو قابضك من الأرض من توفيت
مالى أو متوفىك نائماً أن روى أنه رفع نائماً أو سميتك
عن الشهوات العائفة عن العروج الى عالم الملكوت *

শব্দের অর্থ, (১) তোমার আয়ুর্কাল পূর্ণ করিব।
তোমার নির্দিষ্ট আয়ুর্কাল অবধি তোমাকে নিরাপদে জীবিত রাখিব
যেন শত্রু তোমাকে হত্যা করিতে না পারে।

(২) তোমাকে জমি হইতে উত্থাপন করিয়া লইব। যেরূপ বলা
হইয়া থাকে, توفيت مالى আমি নিজের অর্থ কবজ করিয়া লইয়াছি।

(৩) তোমাকে নিদ্রিত অবস্থায় গ্রহণ করিব। কেননা
যেওয়াএত করা হইয়াছে যে, তিনি নিদ্রিত অবস্থায় সমুখিত হইয়াছিলেন।

(৪) আমি তোমার উরু কামানা বাসনাগুলি রহিত করিয়া
দিব—যাহা আলমে-মালাকুতে সমুখিত হওয়ার বাধা জন্মাইয়া থাকে।

তফহিরে-আবু ছউদের ২।৪২০ পৃষ্ঠায় উপরোক্ত কয়েক প্রকার
অর্থ লিখিত আছে, তৎপরে নিম্নোক্ত এবারতগুলি লিখিত আছে;—

وتقبل سميتك في وقتك بعد النزول من السماء
 ورافعك الان قال القرطبي و الصحيح ان الله تعالى
 رفعه من غير وفاة ولا نوم كما قال الحسن و ابن زيد
 و هو اختيار الطبري و هو الصحيح عن ابن عباس رضي
 الله عنهما *

(৫) কেহ বলিয়াছেন, তোমার নিজ সময়ে আহমান হইতে
 নাজিল হওয়ার পরে তোমাকে মারিয়া ফেলিবে এবং বর্তমান তোমাকে
 উঠাইয়া লইতেছি। কোরতবি বলেন, ছহিহ মত এই যে, নিশ্চয়
 আল্লাহ তাহাকে বিনা মৃত্যু ও বিনা নিদ্রা উঠাইয়া লইয়াছেন,
 বেরূপ হাছান ও এবনো-জায়েদ বলিয়াছেন। ইহাই তাতাবির মনোনীত
 মত, ইহাই এবনো আব্বাছের ছহিহ মত।”

তফহিরে-কবির, ২১৪৮১ পৃষ্ঠা;—

اني متهم عمرك فحينئذ اتوفاك فلا اتركهم حتى
 يقتلوك بل انا رافعك الى سمائي ومقربك بملائكتي
 و اصولك عن ان يتمكنوا من قتلك وهذا تاويل حسن *

(১) নিশ্চয় আমি তোমার আয়ু পূর্ণ করিব, সেই সময় আমি
 তোমাকে মারিয়া ফেলিব, কাজেই শত্রুদিগকে তোমাকে হত্যা করার
 সুযোগ দিবে না, বরং আমি তোমাকে আমার আহমানের দিকে
 উত্থাপন করিয়া লইব, আমার ফেরেশতাগণের নিকট তোমার স্থান
 দিবে এবং তোমাকে রক্ষা করিব, যেন তাহারা তোমাকে হত্যা করিতে
 ক্ষমতাবান না হয়। ইগা উৎকৃষ্ট ব্যাখ্যা।”

তৎপর তিনি লিখিয়াছেন;—

ان التوحي اخذ الشيء واذا و لما علم الله ان من
 الناس من يخطر بباله ان الذي رفعه الله هو راحة

لا جسده ذكر هذا الكلام ليدل على انه عليه الصلوة
و السلام رفع بتمامه الى السماء بروحه و بحسده و يدل
على صحة هذا التأويل قوله تعالى وما بضروك من شيء *

“তুফির শব্দের অর্থ কোন বস্তু সম্পূর্ণরূপে গ্রহণ করা। আল্লাহ জানিতেন যে, কতক লোক ধারণা করিবে যে, আল্লাহ তায়ালা তাঁহার আত্মা উঠাইয়া লইবেন, কিন্তু তাঁহার শরীর উঠাইয়া লইবেন না, এই হেতু উক্ত শব্দ ব্যাখ্যার করিয়াছেন, যেন ইহাতে বুঝা যায় যে, তাঁহার আত্মা ও শরীর উভয় উঠাইয়া লওয়া হইয়াছে। খোদা বলিয়াছেন, তাঁহারা তোমার কোন প্রকার ক্ষতি করিতে পারিবে না, ইহাতেই উপরোক্ত ব্যাখ্যার ছবি হইয়া বুঝা যাইতেছে।”

তৎপরে তিনি বলিয়াছেন,—

ان التوفي هو القبض يقال و داني فلان دراهم
و اواني و توييتها منه و قد يكون ايضا توى بمعنى
استوى و على كلا الاحتمالين كان اخراجه من الارض
وامعادته الى السماء توييالا *

“তুফির শব্দের অর্থ কবজ করা, আরবের ব্যবহারে বলা হয়, অমুক ব্যক্তি আমার টাকাগুলি আমাকে প্রদান করিয়াছে এবং আমি উহা তাহার নিকট হইতে কবজ করিয়াছি। কখন তুফি এর অর্থ ‘পূর্ণ গ্রহণ করিয়াছে’ হইয়া থাকে। উভয় সূত্রে এই শব্দের এইরূপ মর্ম হইবে—তাঁহাকে জমিন হইতে বাহির করিয়া আত্মানে তুলিয়া লওয়া হইয়াছে।”

তৎপরে-এবনে-জরির, ২১৮৩/১৮৪ পৃষ্ঠা,—

عن الربيع في قوله اني متوفيك قال معني وفاة
المنام رزعه الله ذي منامة قال الحسن قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم لليهود أن عيسى لم يميت وأنه
راجع إليكم قبل يوم القيمة و قال آخرون معني ذلك
أنه قابضك من الأرض فرفعك إلى قالوا ومعني الوفاة
القبض كما يقال توفيت من فلان مالي عليه
بمعني قبضته *

“যদি বলিয়াছেন, وفاة শব্দের অর্থ নিদ্রা, অর্থাৎ আল্লাহ (হজরত)
ইছা (আ:)কে নিদ্রিত অবস্থায় তুলিয়া লইয়াছিলেন। হাছান
বলিয়াছেন, বাছুল্লাহ (চা:) যিহুদীদিগকে বলিয়াছিলেন, নিশ্চয় ইছা
(আ:) মৃত্যু প্রাপ্ত হইবেন নাই, তিনি কেয়ামতের পূর্বে তোমাদের
নিকট পুনরাগমন করিবেন।

অন্যদল বলিয়াছেন, ইহার অর্থ আমি তোমাকে জমি হইতে তুলিয়া
আমার নিকট উঠাইয়া লইব। তাহার। বলেন, رفع শব্দের অর্থ কবজ
করা। যেরূপ আরবের। বলিয়া থাকেন, আমি অমুকের নিকট হইতে
আমার প্রাপ্য টাকা কবজ করিয়া লইয়াছি।

তৎপরে তিনি মাতারে-অরাক, হাছান, এবনো-ছোরাএজ ও
জাফর বেনে-ছোবাএর হইতে উহার অর্থ কবজ করা উল্লেখ করিয়াছেন।

তৎপরে তিনি লিখিয়াছেন ;—

أن كعب الاحبار قال ما كان الله عز وجل ليमित
عيسى بن مريم إنما بعثه الله داعياً ومبشراً يدعو إلى
وحدة فلما رأى عيسى قلة من أتبعه وكثرة من كذبه
شكى ذلك إلى الله عز وجل فأوحى الله إليه أنه متوكل
ورافعك إلى وليس من رفعتك عندي ميتاً وأنا سابعثك
على الأعور الدجال تقتله - قال كعب الاحبار و ذلك
يصدق حديث رسول الله صلعم حيث قال كيف تهلك
أمّة أنا في أولها وعيسى في آخرها ©

কা'ব আহবার বলিয়াছেন, আল্লাহতায়াল্লা ইছা (আঃ)কে মারিয়া ফেলেন নাই। তিনি তাঁহাকে আল্লাহতায়াল্লার অহদানিয়তের দিকে আহ্বানকারী ও সুসংবাদ প্রদানকারী করিয়া প্রেরণ করিয়াছিলেন, যখন (হজরত) ইছা (আঃ) তাঁহার অনুসরণকারীর সংখ্যা অল্প ও তাঁহার অসত্যারোপকারীর সংখ্যা অধিক দেখিলেন, তখন আল্লাহ-তায়াল্লার নিকট অনুযোগ করিলেন। আল্লাহতায়াল্লা তাঁহার নিকট উক্ত আয়ত অহি পাঠাইলেন, আমার মতে তুলিয়া লওয়ার অর্থ মৃত্যু নহে। নিশ্চয় অচিরে আমি তোমাকে কানা দাজ্জালের নিকট পাঠাইব, তুমি তাহাকে হত্যা করিবে। তৎপরে তিনি বলিয়াছেন, ইছা নিম্নোক্ত হাদিছের সত্যতার সমর্থন করে। হজরত বলিয়াছেন, আমার উম্মত কুরুপে ধ্বংসপ্রাপ্ত হইবে—অথচ আমি উহার প্রথম ভাগে আছি এবং (হজরত) ইছা (আঃ) উহার শেষ ভাগে হইবেন।”

তৎপরে তিনি লিখিয়াছেন;—

قال ابن زيد موفيك قابضك ولم يمت بعد حتى
يقتل الدجال وسيمرت وقرأ قول الله عز وجل ويكلم
الناس في المهدي وكهلا قال رفعة الله اليه قبل ان
يكون كهلا *

“এবনো-জয়েদ বলিয়াছেন, متونيك শব্দের অর্থ ‘তুলিয়া লইব’। তিনি মৃত্যুপ্রাপ্ত হন নাই, যতক্ষণ দাজ্জাল হত্যা না করিবেন, (মরিবেন না), তৎপরে মরিবেন। তিনি এই আয়ত পড়িলেন, (হজরত) ইছা দোলায় থাকিয়া (শৈশব কালে) এবং অর্ধ বৃদ্ধ অবস্থায় লোকের সঙ্গে কথা বলিবেন।”

তিনি বলিয়াছেন, আল্লাহ তাঁহাকে তাঁহার অর্ধ বৃদ্ধ হওয়ার পূর্বে নিজের দিকে তুলিয়া লইয়াছেন।

তৎপরে তিনি লিখিয়াছেন;—

و قال آخرون معني ذلك ان قال الله يا عيسى اني
 رافعك الى و مطهرك من الذين كفروا و متوفيك بعد
 انزالك اياك الى الدنيا - واولى هذه الاقوال بالصحة
 عندنا قول من قال معني ذلك اني قابضك من الارض
 ورافعك لتواتر الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 انه قال ينزل عيسى بن مريم فيقتل الدجال ثم يمكث
 في الارض مدة ثم يموت فيصلي عليه المسلمون
 ويدفنونه *

অন্য একদল উহার অর্থে বলিয়াছেন, আল্লাহ বলিয়াছেন হে
 ইছা নিশ্চয় আমি তোমাকে আমার দিকে উঠাইয়া লইব. কাফেরদিগর
 (হত) হইতে তোমাকে পবিত্র করিব এবং তোমাকে দুইয়ায় নাজিল
 করার পরে মারিয়া ফেলিব। এই সমস্ত মত হইতে আমার নিকট ঐ
 দলের মত সমধিক চিহ্ন—যাহারা উহার অর্থে বলিয়াছেন. নিশ্চয়
 আমি তোমাকে তুলিয়া লইব। কেননা রাছুল্লাহ (ছাঃ) এর
 অসংখ্যক হাদিছে আসিয়াছে যে ইছা বেনে মরয়েম নাজিল হইয়া
 দাজ্জালকে হত্যা করিবেন. তৎপরে তিনি কিছুকাল জমিতে থাকিবেন,
 তৎপরে মরিয়া যাইবেন, মুসলমানেরা তাঁহার জ'নাযা পড়িয়া তাঁহকে
 দফন করিবেন।

— তফহিরে-এবনো-কছির. ২১-২৯ পৃষ্ঠা.

قال قتادة وغيره هذا من المقدم و الموعر تنذيرة
 انه رافعك الى و متوفيك يعني بعد ذلك قال ابن
 جرير توفيته هو رابعة و قال الاكثرون المراد بالوفاة النوم
 كما قال الله تعالى و هو الذي يتوفاكم بالليل الاية
 و قال و قال الله يتوفى الانفس حين موتها و الت.

لم تمت في منامها الآية و كان رسول الله صلى الله عليه و سلم يقول اذا قام من النوم الحمد لله الذي احيانا بعد ما اما تنال الحديث *

“কাতাদা প্রভৃতি বলিয়াছেন, এস্থলে অগ্র-পশ্চাৎ শব্দ উল্লেখ করা হইয়াছে, প্রকৃত অর্থ এইরূপ হইবে, আমি তোমাকে আমার নিকট তুলিয়া লইব, তৎপরে (ছুন্ইয়ায় নাজিল হওয়ার পরে) তোমাকে মারিয়া ফেলিব।”

এবনো-জরিব বলিয়াছেন. تربي শব্দের অর্থ তুলিয়া লওয়া। অধিকাংশ বিদ্বানগণ বলিয়াছেন, رجا শব্দের অর্থ নিদ্রা (অর্থাৎ নিদ্রিত অবস্থায় তুলিয়া লইব।)। যেরূপ ছুয়া আনয়াম ও ছুয়া সোমারের আয়তে উল্ল শব্দের অর্থ নিদ্রা। ইজরত একটি হাদিছে নিদ্রাকে امات বলিয়া উল্লেখ করিয়াছেন।”

ফৎহোল-নায়ান. ২।৪৯ পৃষ্ঠা:—

قال الفراء تقديره اني راعك و مطهرك و متوفيك بعد انزالك من السماء و قال ابو زيد متوفيك قابض و قبا، والمعني كما قال في الكشف مستوفي اجلك و معناه اني عاصمك من ان يقتلك الكفار و موخر اجلك الى اجل كتبتك لك و سميتك حنف انفي لا قتلا بايدهم - انما احتاج المفسرون الى تاويل بما ذكر لان الصحيح ان الله تعالى رفعه الى السماء من غير وفاة كما رجحه كثير من المفسرين واختاره ابن جرير الطبري و وجه ذلك انه قدم في الاخبار عن النبي صلى الله عليه وسلم نزوله وقتله الدجال وقيل المراد

بالوفاة هنا النوم ومثله هو الذي يتوفاكم بالليل أي
ينبئكم وبه قال كثيرون *

“ফার’ বলিয়াছেন, উহার অর্থ এই—নিশ্চয় আমি তোমাকে তুলিয়া
লইব, তোমাকে পবিত্র করিব এবং তোমার আছমান হইতে নাজিল
হওয়ার পরে মারিয়া ফেলিব। আবুজয়েদ উহার অর্থে বলিয়াছেন,
আমি তোমাকে তুলিয়া লইব। কেহ কেহ বলেন, উহার অর্থ—আমি
তোমার আয়ুকাল পূর্ণ করিব, অর্থাৎ তোমাকে নিরাপদে রাখিব যেন
কাফেরেরা তোমাকে হত্যা করিতে না পারে। তোমাকে উক্ত সময়
অবধি জীবিত রাখিব—যাহা তোমার জন্য নিরূপণ করিয়া রাখিয়াছি
কাফেরেরা নিষেদের হস্তে তোমাকে হত্যা করিতে পারিবে না, আমি
তোমার স্বাভাবিক মৃত্যুতে তোমাকে মাঝিব। টীকাকারগণ ^{১৫} শব্দের
এইরূপ অর্থ গ্রহণে বাধ্য হইলেন, ইহার কারণ এই যে, ছহিহ মত
এই যে, নিশ্চয় আল্লাহ তায়ালা তাহাকে বিনা মৃত্যু আছমানে
উঠাইয়া লইয়াছেন। বহু সংখ্যক তফহিরকারক এই মত প্রবল প্রতিপন্ন
করিয়াছেন এবং এযনো-জরির এই মত মনোনীত স্থির করিয়াছেন।
ইহার কারণ এই যে, নবি (ছাঃ) হইতে ছহিহ হাদিছে আসিয়াছে যে,
হজরত ইছা (আঃ) (আছমান হইতে) নাজিল হইয়া দাজ্জাল হত্যা
করিবেন।

কেহ কেহ বলিয়াছেন, ^{১৬} শব্দের অর্থ নিদ্রা। ইহা ছুরা আনয়ামের
আয়তে উহার অর্থ নিদ্রা, অনেক বিদ্বান এই মত সমর্থন করিয়াছেন।

ফহিরে রুহোল মাযানী, ১১৯৬ পৃষ্ঠা :—

و الصحيح كما قاله القرطبي أن الله تعالى رفعه
من غير وفاة ولا نوم و هو اختيار الطبري و الرواية
الصحيحة عن ابن عباس *

“কোরতবি যেরূপ বলিয়াছেন, তাহাই ছহিহ মত, উহা এই যে,
নিশ্চয় আল্লাহ (হজরত) ইছা (আঃ) বিনা মৃত্যু ও বিনা নিদ্রা তুলিয়া

লইয়াছেন। ইহা তাবারির মনোনীত মত এবং (ইজরত) এবনো-আব্বাছের হুহিহ মত।”

পাঠক, এক্ষণে অহাব বেনে মোনাব্বাহ হইতে যে মত বর্ণিত হইয়াছে, তাহার আলোচনা করা যাউক।

এবনো-জরিব ২।১৮৪ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন :—

عن ابن اسحاق عن لايتهم عن وهب بن منبه اليماني
انه قال توفي الله عيسى مريم ثلاث ساعات من النهار
حتى رفعة اليه *

“এবনো-ইছহাক উক্ত ব্যক্তি হইতে—যিনি দোষায়িত ছিলেন না, তিনি অহাব বেনে মোনাব্বাহ ইমানি হইতে রেওয়াএত করিয়াছেন, তিনি বলিয়াছেন, আল্লাহ ইহা বেনে মরয়েমকে দিবসের তিন ঘণ্টা মারিয়া রাখিয়াছিলেন, তৎপরে তিনি তাহাকে তাঁহার দিকে (আছমানে) তুলিয়া লইয়াছিলেন।

এই রেওয়াএতের দ্বিতীয় রাবির নাম উল্লিখিত হয় নাই, কাজেই এই রেওয়াএত মোনকাতা (জইফ)। এই হেতু ফৎহোল-বায়ানের ২।৪৯ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে ;—

وقيل ان الله سبحانه توفاه ثلاث ساعات من نهار
ثم رفعة الى السماء و ذية ضعف *

কেহ বলিয়াছেন, নিশ্চয় আল্লাহ পাক তাহাকে দিবসের তিন ঘণ্টা মারিয়া রাখিয়াছিলেন, তৎপরে তাহাকে আছমানে তুলিয়া লইয়াছিলেন। ইহা জইফ (দুর্বল) রেওয়াএত।

এই রেওয়াএত বাতীল হওয়ার দ্বিতীয় কারণ এই যে, তফছিরে-শুদোর্বোল মনহুয়ের ২।৩৬ পৃষ্ঠায় অহাবের তিনটি রেওয়াএত আছে, প্রথম রেওয়াএতে আছে, আল্লাহ তাহাকে দিবসে তিন ঘণ্টা মারিয়া রাখিয়া আছমানে তুলিয়া লইয়াছিলেন। দ্বিতীয় রেওয়াএতে আছে যে,

তাঁহাকে তিন দিবস মারিয়া রাখিয়া জীবিত করিয়া পরে আছমানে তুলিয়া লইয়াছিলেন। তৃতীয় রেওয়াএতে আছে যে, আল্লাহ তাঁহাকে ৭ ঘণ্টা মারিয়া রাখিয়া জীবিত করিয়াছিলেন, তৎপরে আছমানে তুলিয়াছিলেন।

মায়ালেমের ১১২৯৯ পৃষ্ঠায় আছে, আল্লাহ তাঁহাকে ৩ ঘণ্টা মারিয়া রাখিয়া জীবিত করিয়া আছমানে লইয়া গিয়াছিলেন। যদি অহাবের রেওয়াএত ছহিহ হইত, তবে তিন প্রকার বিপরীত বিপরীত রেওয়াএত হইত না।

একগে এবনে এছহাকের রেওয়াএতের আলোচনা করা হউক।

মায়ালেম, ১১২৯৯ পৃষ্ঠা :—

قال محمد بن اسحق ان النصارى يزعمون ان الله تعالى توفاه سبع ساعات من النهار ثم احياه ورفعاه الى *

“মোহাম্মদ বেনে ইছহাক বলিয়াছেন, খ্রীষ্টানেরা ধারণা করিয়া থাকে যে, আল্লাহতায়াল্লা তাঁহাকে দিবসের সাত ঘণ্টা মারিয়া তৎপরে তাহাকে জীবিত করিয়াছিলেন এবং তাহাকে নিজের দিকে (আছমানে) উঠাইয়া লইয়াছিলেন।” উপরোক্ত বিবরণে : বা যাইতেছে যে, প্রাচীন সমস্ত মুছলমান হজরত ইছা (আঃ) এর জীবিতাবস্থায় সশরীরে আছমানে সমুখিত হওয়ার মত ধারণা করিতেন।

অহাবের রেওয়াএত বাতীল, ইহা পূর্বে প্রমাণিত হইয়াছে। আর খ্রীষ্টানদিগের মত যে বাতীল, তাহাও নিম্নোক্ত আয়তে বেশ বুঝা যাইতেছে।

ছুরা নেছা, —

وما قتلوه وما صلبوه ولكن شبه لهم وان الذين اختلفوا فيه لفي شك منه - ما لهم به من علم الا اتباع الظن وما قتلوه يقينا بل رفعه الله اليه *

“এবং যিহুদীরা তাহাকে হত্যা করে নাই এবং ক্রশে বিক্রি করে নাই, কিন্তু তাহাদের পক্ষে দৃষ্টান্ত প্রদর্শন করা হইয়াছিল এবং যাহারা তাহার সম্বন্ধে মতভেদ করিয়াছে, নিশ্চয়ই তাহার সম্বন্ধে সন্দেহের মধ্যে আছে। তাহাদের তাহার সম্বন্ধে অনুমানের অনুসরণ বাতীত প্রকৃত জ্ঞান নাই। তাহারা নিশ্চয় তাঁহাকে হত্যা করে নাই; বরং আল্লাহ তাঁহাকে নিজের দিকে তুলিয়া লইয়াছেন।”

মূল কথা, ছুরা নেহার এই আয়তে হজরত ইছা (আঃ) এর জীবিতাবস্থায় আহ্মানে উত্থিত হওয়া প্রমাণিত হইতেছে, আর কোন প্রাচীন মুছলমান বিদ্বান তাঁহার মৃত্যুর কথা সত্য বলিয়া বিশ্বাস করেন নাই।

মির্জা হাফেজ এজলাতোল-খেফার ২২৮ পৃষ্ঠায় ছুরা মায়েদার আয়ত উল্লেখ করিয়া বলিয়াছেন যে, ইহাতে হজরত ইছার মৃত্যুর কথা স্পষ্ট বুঝা যায়।

আমাদের উত্তর।

وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَّا دُمْتُ فِيهِمْ ۚ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ۝

ছুরা মায়েদার আয়ত এই ;—

(“হজরত ইছা (আঃ) বলিলেন,) আমি যত দিন তাহাদের মধ্যে ছিলাম, আমি তাহাদের পর্যবেক্ষণকারী ছিলাম, তৎপরে তুমি যে সময় আমাকে তুলিয়া লইয়াছিলে, তুমি তাহাদের রক্ষক ছিলে এবং তুমি প্রত্যেক বিষয়ের পরিদর্শনকারী।”

মির্জা ছাহেব এজালাতোল-আওহামের ২২৮ পৃষ্ঠায় দাবী করিয়াছেন যে কোর-আন নাজিল হওয়ার পূর্বে হজরত ইছা (আঃ) এইরূপ বলিয়াছিলেন, কেন না এতলে ان ও قال শব্দ ব্যবহার করা হইয়াছে, আর উভয় শব্দ অতীত কালের জগৎ ব্যবহার করা হইয়া থাকে। আর توبيتني শব্দের অর্থ—“তুমি আমাকে মারিয়া ফেলিয়াছিলে।” ইহাতে বুঝা যায় যে, হজরত ইছা (আঃ) কোর-আন নাজিল হওয়ার পূর্বে মারিয়া গিয়াছেন।

আমাদের উত্তর।

তফহির-মোজহাবী, ছুরা মায়েদা, ১০০ পৃষ্ঠা;—

قال سائر المفسرين انما يقول الله تعالى لا ذلك يوم القيمة يريد به توبيخ الكفرة و تبليتهم بدليل تعالى يوم يجمع الله الرسل و قوله تعالى هذا يوم ينفع الصديقين صدقهم واراد بها يوم القيمة وقد يجي ان مع صيغة الماضي في المستقبل للدلالة على اتيانها لا محالة كانها كائنة نظيرة قوله تعالى ولو ترى ان فرعون

সমস্ত তফহির কারক বলিয়াছেন, কাদেরদিগকে তিরস্কার ও নির্বাক করা উদ্দেশ্যে আল্লাহ তায়ালা উক্ত ইছা (আঃ) কে উহা কেয়ামতের দিবস বলিবেন, ইহার প্রমাণ এই যে, আল্লাহ (ইহার পূর্বে) বলিয়াছেন,—যে দিবস আল্লাহ রাচুলগণকে সংগ্রহ করিবেন।”

আরও তিনি (উহার শেষে) বলিয়াছেন,—“ইহা উক্ত দিবস—যে দিবস সত্যবাদিদিগকে তাহাদের সত্যতা ফলদায়ক হইবে।”

আল্লাহ উহা কেয়ামতের দিবসের অর্থে ব্যবহার করিয়াছেন। কখন ان ও অতীত কাল মূলক ক্রিয়া ভবিষ্যৎ কাল অর্থে ব্যবহৃত হয়, ইহাতে বুঝা যায় যে, উক্ত ঘটনা নিশ্চয় সংঘটিত হইবে।

— ইহার দৃষ্টান্ত কোর-আনের এই আয়ত ;

وَلَوْ تَرَىٰٓ إِذِ انْفَضَّ

আমরা বলি, কোর-আন শরিফে অনেক স্থলে কেয়ামতের অবস্থা অতীতকালের ক্রিয়া দ্বারা প্রকাশ করা হইয়াছে। যথা—

(১) وَنُفِخَ فِي الصُّورِ (২) وَ أَشْرَقَتِ الْأَرْضُ

(৩) وَ ضَعَّ الْكِتَابُ (৪) جِي بِالنَّبِيِّينَ

(৫) قُضِيَ بَيْنَهُمْ (৬) وَ سِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا

নিজ্জা ছাহেব মেশকাতের ৪৮৩ পৃষ্ঠার উল্লিখিত ছহিহ বোখারী ও মোহলেমের নিম্নোক্ত হাদিছটি পেশ করিয়া উহা অতীতকালের ঘটনা বলিয়া দাবী করিয়াছেন। হাদিছটি এই ;—

أَنَّ نَاسًا مِنْ أَصْحَابِي يَتَوَخَّذُ بِهِمْ ذَاتُ الشَّمَالِ فَيَقُولُ
أَصْحَابِي أَصْحَابِي ذِيَقُولُ أَنَّهُمْ لَنْ يَزَالُوا مُرْتَدِّينَ عَلَى
أَعْقَابِهِمْ مَذْفَارِقَتَهُمْ فَيَقُولُ كَمَا قَالَ الْعَبْدُ الصَّالِحُ وَكَذْتُ
عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ *

‘নিশ্চয় আমার কতকগুলি ছাহাবাকে বামদিকে লইয়া যাওয়া হইবে। ইহাতে আমি বলিব, আমার ক্ষুদ্র একদল ছাহাবা, আমার ক্ষুদ্র একদল ছাহাবা। তদন্তরে অল্লাহ বলিবেন, নিশ্চয় তুমি যখন তাহাদিগকে পরিত্যাগ করিয়াছিলে, তাহারা অবিরত নিজেদের পশ্চাদিকে প্রত্যাবর্তন করিয়াছিল। তৎশ্রবণে আমি বলিব, যেরূপ নেক বান্দা (ইছা আলায়হেচ্ছালাম) বলিয়াছিলেন, আমি যত দিবস তাহাদের মধ্যে ছিলাম, ততদিবস তাহাদের পরিদর্শনকারী ছিলাম।’

মির্জা ছাহেব বলিয়াছেন, 'নেকবান্দা বলিয়াছিলেন'। এই অতীত কালের ক্রিয়া ব্যবহারে বুঝা যায় যে, ইহা অতীতকালের ঘটনা, ইহা কেয়ামতের ঘটনা নহে।

আমাদের উত্তর ;...

কেয়ামতে আল্লাহ প্রথমে হজরত ইছা (আ:) কে প্রশ্ন করিবেন, তৎপরে তিনি হজরত নবী (ছা:) কে উহা বলিবেন, এই হেতু উল্লহাদিছে অতীত কালের ক্রিয়া ব্যবহার করা হইয়াছে।

কোর-আনে ইহার নজির আছে, যথা—

يَوْمَ يَأْتُ بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا
لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ *

মির্জা ছাহেব নিজে জমিয়ায়-বারাহিনে আহমদিয়ার ৬৭ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন ;—

এই ভবিষ্যদ্বাণীতে অতীতকালের ক্রিয়া ব্যবহৃত হইলেও উহা ভবিষ্যৎ কালের ক্রিয়ার অর্থে গৃহীত হইবে। যেহেতু কোন ভবিষ্যৎ ঘটনা অবশ্যম্ভাবি বলিয়া স্থিরীকৃত হয়, তথায় অতীতকালের ক্রিয়ার অর্থ ভবিষ্যৎ কাল লইতে হয়। যথা—

وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ءَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ
اتَّخِذُونِي وَأُمِّي آلِهَتَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ - وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقَفُوا
عَلَى النَّارِ *

এস্থলে মির্জা ছাহেব নিজেই হজরত ইছার ঘটনা কেয়ামতের ঘটনা বলিয়া স্বীকার করিয়াছেন।

দ্বিতীয় এই আয়তে যে تَوْفِيت শব্দ আছে, উহা تزني মছদর হইতে উৎপন্ন হইয়াছে, ইহার অর্থে প্রাচীন বিধানগণ কি লিখিয়াছেন, তাহা শুনুন ;—

তফহির এশনো-জবির, ৭৮৪ পৃষ্ঠা ;—

فلما توفيتني يقول قبضتني

“বে সময় তুমি আমাকে গ্রহণ করিলে।

রুহোল-মায়ানি, ২১৪১৪ পৃষ্ঠা ;—

فلما توفيتني اى قبضتني با لرفع الى السماء

“বে সময় তুমি আমাকে আছমানে তুলিয়া লইয়া গ্রহণ করিয়াছিলে।

তফহির মোজহাযী ছুয়া মায়েদা, ১০০ পৃষ্ঠা ;—

فلما توفيتني يعنى قبضتني ورفعته الى

“যখন তুমি আমাকে গ্রহণ করিলে ও নিজের নিকট তুলিয়া লইলে।”

এইরূপ উহার অর্থ তুলিয়া লওয়া জালালাএনের ১০৯ পৃষ্ঠায়, জামেয়োল-বারানের ১০৯ পৃষ্ঠায়, হাশিয়ায়-জোমালের ১৫৪৬ পৃষ্ঠায় হোছায়নির ৬৪ পৃষ্ঠায়, মোনিয়ের ১১২৩৯ পৃষ্ঠায়, অজিজের ১১২৩৯ পৃষ্ঠায়, রুহোল-বারানের ১১৬১২ পৃষ্ঠায়, খাজেনের ২১৯৪ পৃষ্ঠায়, মায়ালেমের ২১৯৪ পৃষ্ঠায়, ছেরাজোল-মনিরের ১১৪০৫ পৃষ্ঠায় ও বয়জবির ২১১৭৭ পৃষ্ঠায় লিখিত আছে।

আয়তের অর্থ,—আল্লাহ্‌তায়াল্লা যখন কেয়ামতে হজরত ইছা (আ:) কে বলিবেন, তুমি কি লোকদিগকে তোমাকে ও তোমার মাতাকে উপাস্ত্র রূপে গ্রহণ করিতে বলিয়াছিলে, তিনি বলিবেন, আমি এরূপ বলি নাই। যতক্ষণ আমি তাহাদের সঙ্গে ছিলাম, তাহাদের অবস্থা অবগত ছিলাম। আর যখন তুমি আমাকে অ'ছমানে তুলিয়া লইয়াছিলে, তখন তুমি তাহাদের রক্ষক ছিলে।

প্রশ্ন ;...

মির্জা হাফেয এজলাতোল-আওহামের ৪৫৯ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন, ইহিহ বোখারীর ৬৬৫ পৃষ্ঠায় আছে ;—

قال ابن عباس متوفيك مدينتك

এবনো-আব্বাহ বলিয়াছেন, মতোর অর্থ আমি তোমাকে মারিয়া ফেলিব।”

আমাদের উত্তর।

তফহির আবু দাউদ, ২৪২০ পৃষ্ঠা ও রুহোল-মায়ানী, ১৫৯৬ পৃষ্ঠা ;—
و الصحيح كما قاله القرطبي أن الله تعالى رفعه
من غيو وفاة و لانوم و هو اختيار الطبري و الرواية
الصحيحة عن ابن عباس *

হহিঃ মত যাহা কোরতবি বলিয়াছেন, উহা এই যে, নিশ্চয় আল্লাহ-
তায়াল্লা তাঁহাকে বিনা মৃত্যু ও নিদ্রা উঠাইয়া লগ্নয়াছিলেন, ইহা তাবারির
মনোনীত মত ও এবনো আব্বাহের হহিহ বরওয়াওত।

তফহিরে দোরখোল মন্ডুর, ২১৩৬ পৃষ্ঠা ;—
عن ابن عباس في قوله اني متوفيك و رافعك يعنى رافعك
ثم متوفيك في اخر الزمان *

“(হজরত) এবনো-আব্বাহ (রাঃ) বলিয়াছেন, উহার অর্থ এই ;—
আমি তোমাকে আছমানে তুলিয়া লইব, ওৎপরে শেষ আমানায়
তোমাকে মারিয়া ফেলিব।”

তফহিরে-আব্বাহি, ১১১৭৭ পৃষ্ঠা ;—

مقدم و موخر يقول اني رافعك (الى و مطهرك)
مذبحك (من الذين كفروا) بك (وجاعل الذين اتبعوك)
اتبعوا دينك (فوق الذين كفروا) بالحجة و النصرة
(الى يوم القيمة) ثم متوفيك قابض بعد النزول *

“হজরত এবনো-আব্বাছ (রাঃ) বলিয়াছেন, এই আয়তে শব্দের অগ্র পশ্চাৎ হইয়াছে, অর্থ এই, নিশ্চয় আমি তোমাকে আমার নিকট (আছমানে) তুলিয়া লইব, তোমাকে কাফেরদিগ হইতে রক্ষা করিব, তোমার দীনের অনুসরণকারিদিগকে প্রমাণ ও সহায়তা দ্বারা ক্রিয়ামত অবধি কাফেরদের উপর করিব, তৎপরে আছমান হইতে নাজিল হওয়ার পরে তোমাকে মারিয়া ফেলিব।”

তকহিরে দোরৌল-মনছুর, ২।২৩৮ পৃষ্ঠা ;—

عن ابن عباس قال لما أراد الله أن يرفع عيسى
إلى السماء خرج إلى أصحابه وفي البيت اثنا عشر
رجلاً من التواريين فخرج عليهم من غير البيت ورأسه
يقطر ماء ثم قال أيكم يلقي عليه شبهي فيقتل مكاني
ويكون معي في درجتي فقام شاب من أحدثهم سناً فقال
لأجلست ثم أعاد عليهم فقام الشاب فقال اجلس ثم أعاد
عليهم فقام الشاب فقال إنا فقل أنت ذاك فالقي عليه
شبه عيسى ورفع عيسى من روضة في البيت إلى السماء
قال وجاء الطلب من اليهود فآخذوا الشبه فقتلوه ثم
صلبوه *

“(হজরত) এবনো-আব্বাছ (রাঃ) বলিয়াছেন, যে সময় আল্লাহ (হজরত) ইছা (আঃ)কে আছমানে তুলিয়া লইতে ইচ্ছা করিলেন, তিনি নিজের সহচরগণের নিকট বাহির হইলেন, গৃহের মধ্যে ১২ জন হাওয়ারি ছিলেন, তাঁহার মস্তক হইতে বিন্দু বিন্দু পানি পড়িতেছিল, এমতাবস্থায় তিনি গৃহের বাহির হইতে তাঁহাদের নিকট উপস্থিত হইয়া বলিলেন, তোমাদের মধ্যে কোন্ ব্যক্তিকে অবিকল আমার আকৃতি প্রদান করা হইবে, তৎপরে আমার পরিবর্তে তাহাকে হত্যা করা হইবে, সে ব্যক্তি

আমার সহিত আমার তুলা দয়জা প্রাপ্ত হইবে। তৎপরে তাহাদের মধ্য হইতে সমধিক অল্প বয়স্ক একজন যুবক দণ্ডায়মান হইল, ইহাতে তিনি তাহাকে বলিলেন, তুমি উপবেশন কর। তৎপরে তাহাদের নিকট তিনি দুইবার উহার পুনরুক্তি করিলেন, ইহাতে দুইবার সেই যুবক দণ্ডায়মান হইয়া বলিল, আমি। হজরত বলিলেন, তুমি উহা প্রাপ্ত হইবে। তৎপরে উক্ত যুবক (হজরত) ইছা (আঃ)এর আকৃতিতে পরিবর্তিত হইল এবং (হজরত) ইছা (আঃ) গৃহের গৰাক্ষ হইতে আছমানে সমুথিত হইলেন। যিহুদিদিগের পক্ষ হইতে পিয়াদা সকল উপস্থিত হইয়া সেই যুবককে ধরিয়া হত্যা করিল, পরে তাহাকে শূল-বিদ্ধ করিল।”

উপরোক্ত বিবরণে স্পষ্টভাবে বুঝা যাইতেছে যে, হজরত এবনো-আব্বাছ (রাঃ)র মতে হজরত ইছা (আঃ) জীবিতাবস্থায় সশরীরে আছমানে সমুথিত হইয়াছিলেন।

তিনি যে متوفى এর অর্থ সম্ভব “তোমাকে মারিয়া ফেলিব।” বলিয়া প্রকাশ করিয়াছেন, ইহার প্রকৃত মর্ম এই যে, আল্লাহতায়াল্লা উপরোক্ত আয়তে কয়েকটি ভবিষ্যদ্বাণী করিয়াছেন, প্রথম এই যে, আমি নিজেই তোমাকে মারিব। দ্বিতীয় আমি তোমাকে আছমানে তুলিয়া লইব। তৃতীয় কাফেরগণ হইতে তোমাকে পবিত্র করিব। চতুর্থ তোমার অনুসরণকারিদিগকে উন্নত করিব।

ছুরা নেছার এই আয়তে بل رفع الله اليه “বরং তিনি তাঁহাকে নিজের নিকট তুলিয়া লইয়াছেন।” দ্বিতীয় ভবিষ্যদ্বাণী সফল হইয়াছে, তৃতীয় ও চতুর্থ ভবিষ্যদ্বাণী তিনি আছমান হইতে নাজিল হইলে সফল হইবে অর্থাৎ সেই জামানায় আল্লাহ তাঁহাকে মারিয়া ফেলিবেন।

প্রশ্ন ;...

মির্জা ছাহেব এজালাতোল-আওহামের ২১৪৪৫৯৪৬৫ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন যে, আল্লাহতায়াল্লা চারিটি বাক্য তরতিবের সঙ্গে প্রকাশ

করিয়েছেন, উপরোক্ত প্রকার অর্থ গ্রহণ করিলে, কোর-আন শরিফ তহরিফ ও পরিবর্তন করা হইবে, ইহাতে কোর-আনের বালাগাত ও ফাছাহাত নষ্ট হইয়া যাইবে এবং ইহা সম্পূর্ণ এলহাদ ও বে-ইমানী হইবে।

আমাদের উত্তর।

মির্জা ছাহেব এজলাতোল-আওহামের ৪৫৯৪৬০ পৃষ্ঠায় যে হজরত এবনো-আব্বাহের রেওয়াএত লইয়া এত নর্তন-কুর্দন করিয়াছেন এবং যে হজরত এবনো-আব্বাহের এত প্রশংসা করিয়াছেন, তিনিই ত উক্ত আয়াতের শব্দগুলির তরজিমের অগ্র পশ্চাৎ হওয়ার মত ধারণা করিয়াছেন। এক্ষণে আমরা মির্জা ভক্তদিগকে জিজ্ঞাসা করি যে, উক্ত ছাহাবা-প্রবর কি কোর-আন তহরিফ ও পরিবর্তন করিয়াছেন? তিনিই কি কোর-আন শরিফের ফাছাহাত ও বালাগাতের জ্ঞান রাখিতেন না? তিনিই কি এলহাদ ও বেইমানি করিয়াছেন? ধন্য মির্জা ছাহেবের মুখজুরি, ধন্য তাহার প্রলাপোক্তির শক্তি। জনাব, কোর আন শরিফের বহুস্থলে এইরূপ শব্দ অগ্র পশ্চাৎ বর্ণনা করা হইয়াছে, ইহাতে উহার বালাগাত ও ফাছাহাতের বিঘ্ন হয় না, ইহাতে কোর-আন পরিবর্তন করা হয় না, ইহা এলহাদ ও বেইমানি নহে।

যদি মির্জায়েদলের তফছিরের সূক্ষ্ম জ্ঞান থাকিত, তবে এইরূপ বাতীল প্রশ্ন করিতে সাহসী হইতেন না।

মির্জা ছাহেব এজলাতোল-আওহামের ১৫৫১:৩৬ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন, এমাম জালালুদ্দিন ছাইউতি কাশফের দ্বারা হজরত নবি (ছাঃ)এর নিকট হইতে হাদিছের সত্যাসত্য নির্ধারণ করিয়া লইতেন। সেই এমাম জালালুদ্দিন ছাইউতি তফছিরে-এংকানের ৩০০ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন;—

কোর-আন শরিফে কতক স্থলে শব্দ অগ্র-পশ্চাৎ উল্লেখ করা হইয়াছে, ইহা দুই প্রকার—এক প্রকারে শব্দগুলির অগ্র-পশ্চাৎ স্বীকার

না করিলে, অর্থ বোধ হুস্কর হইয়া পড়ে, তিনি ইহার কতকগুলি দৃষ্টান্ত
প্রকাশ করিয়াছেন, এস্থলে তন্মধ্যে কতকগুলি উল্লেখ করা হইতেছে—

فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم

(١) إنما يريد الله ليعذبهم بها في الحياة الدنيا

এবনো আবি হাতেম কাতাদা হইতে উল্লেখ করিয়াছেন, এস্থলে আসল তথ্যের এইরূপ হইবে ;—

فلا تعجبك أموالهم ولا أولادهم في الحياة الدنيا إنما

یرید اللہ لعذبہم بها *

(۲) ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاما واجل

صلواتی

কাতাদা বলেন, এস্থলে আসন্ন ভৱতিব এইরূপ হইবে ;—

ولولا كلمة سبقت واجل مسمى لكان لزاما

(۳) أنزل على عبده الكتاب ولم يجعل له عوجاً قيماً

মোক্ষাহেদ বলেন, প্রকৃত সত্য এইরূপ হইবে ;—

انزل على عبده الكتاب قيما ولم يجعل له عوجا

(٤) انى متوفيك ورافك

কাতাদা বলেন, মূল তত্ত্বটির এইরূপ হইবে ;—

انسی رافعی و متوفیک

(۵) لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا يَوْمَ الْحِسَابِ

একদ্ব্যম্বা বলেন, মূল তথ্যটির এইরূপ হইবে ;—

لَهُمْ يَوْمَ الْحِسَابِ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا

(۶) وَاِنْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَالِدَارَ اَنْتُمْ فِيهَا

বাগাবি বলেন, ইহা ঘটনার প্রথম আয়ত, কিন্তু শেষে উল্লেখ করা হইয়াছে।

(V) أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ

হজরত এবনো আব্বাহ বলেন, মূল তরতিব এইরূপ হইবে ;—

أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ هَوَاهُ إِلَهَهُ

(A) فَضَحَّكَتْ فَبَشَّرْنَاهَا

তিনি বলেন, মূল তরতিব এইরূপ হইবে ;—

فَبَشَّرْنَاهَا فَضَحَّكَتْ

মূলকথা, কোর-আন শরিফের কতকগুলি স্থলে শব্দের ব্যাখ্যা করা কালে তরতিব পরিবর্তন না করিলে আয়তের অর্থ পরিবর্তন হইয়া যায়। কাজেই ছাহাবা ও তাবেয়ি তফছির কারকগণ উক্ত শব্দগুলির ব্যাখ্যাতে তরতিব পরিবর্তন করিতে বাধ্য হইয়া, ইহা তহতিফ ও এলহাদ নহে।

কোর-আন শরিফে আছে ;—

وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسٍ ۖ فَغَفَوْنَا بَعْضَ مَا كَانُوا يَكُونُونَ

وَجَعَلْنَا دَاوُدَ زَبُورًا

وَجَعَلْنَا دَاوُدَ زَبُورًا *

আমি এবরাহিম, এহমাইল, এহশাক, ইয়াকুব, আওলাদগণ, ইছা, আইউব, ইউনুছ, হারুন ও ছোলায়মানের নিকট অহি নাজিল করিয়াছি এবং দাউদকে জবুর প্রদান করিয়াছি।”

আল্লাহ এস্থলে নবিগণের নামগুলি যে তরতিবে উল্লেখ করিয়াছেন, প্রকৃত পক্ষে তাঁহারা দুইয়্যার সৈই হিসাবে আসেন নাই। হজরত ইছা সকলের শেষে আসিয়াছিলেন।

এক্ষণে মির্জাভক্তদিগকে জিজ্ঞাসা করি, উক্ত আয়তে যে তরতিবের সহিত নবিগণের নাম উল্লিখিত হইয়াছে, আপনারা সেই হিসাবে তাঁহাদের দুইয়ায় আসা স্বীকার করিবেন কিনা? যদি না করেন, তবে কোর-আনের তহরিক, এলহাদ, বেইমানি ও বালাগাত ফাছাহাত নষ্ট করিবেন কিনা?

মির্জা ছাহেব এজলাতোল-আওহামের ৪৫৯৪৬০ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন, এই আয়তে চারিটা বিষয় তরতিব অনুসারে লিখিত হইয়াছে, প্রথম তোমাকে প্রাকৃতিক মৃত্যুতে মারিয়া ফেলিবে। দ্বিতীয় তোমাকে সম্মানের সহিত উঠাইয়া লইবে। তৃতীয় তোমাকে ত্রুশে মৃত্যু ও উহার কুফল হইতে রক্ষা করিবে। চতুর্থ তোমার তাবেদার-গণকে উন্নত করিবে।”

মির্জা সাহেবের এইরূপ ব্যাখ্যা বাস্তব ঘটনার সহিত মিল খায় না, কেননা মির্জা ছাহেব রাখে-হকিকতের ২১৩ পৃষ্ঠায় ও আইয়ামোছ ছোলহ কেতাবের ১১২ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন যে, হজরত ইছা (আঃ) ত্রুশ হইতে রক্ষা পাইয়া কাশমিরের শ্রীনগরে ১২০ বৎসর বয়সে মরিয়াছিলেন। মির্জা ছাহেবের এইরূপ ব্যাখ্যা কোর-আনের তরতিবের বিপরীত, কারণ হজরত ইছার ত্রুশ হইতে নিষ্কৃতি পাওয়া প্রথম ঘটনা, প্রাকৃতিক নিয়মে মৃত্যু দ্বিতীয় ঘটনা, সম্মানের সহিত সমুখিত হওয়া তৃতীয় ঘটনা, কিন্তু কোর-আনের উল্লিখিত তৃতীয় ঘটনা দুইয়ায় প্রথমেই ঘটিয়াছে। এক্ষেত্রে মির্জা ছাহেব কোর-আনের তরতিবের বিপরীত ব্যাখ্যা করিয়া উহার তহরিক করিয়াছেন কিনা? এলহাদ ও বে-ইমানি করিয়াছেন কিনা? কোর-আনের বালাগাত ও ফাছাহাত ধ্বংস করিয়াছেন কিনা?

প্রশ্ন ;...

মির্জা ছাহেব মহিলে-মহিহ ছিলেন কিনা?

আমাদের উত্তর।

এই কেতাের প্রথমে সপ্রমাণ করা হইয়াছে যে, হাদিছ শরিফে যে প্রতিশ্রুত মহিহের আগমনের কথা আছে, মির্জা ছাহেব সেই প্রতিশ্রুত মহিহ নহেন।

মির্জা ছাহেব এজলাতোল-আওহামের ১৭৬ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন ;—

میں نے یہ دعویٰ ہرگز نہیں کیا کہ میں مسیح بن مریم ہوں - جو شخص یہ لازم میرے پر لگاؤ وہ سراسر مفتری اور کذاب ہے بلکہ میری طرف سے عرصہ سات اٹھ سال سے برابر یہی شائع ہو رہا ہے کہ میں مثیل مسیح ہوں یعنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بعض روحانی خواص طبع اور عادات او اخلاق وغیرہ کے خدایتعالیٰ میری فطرت میں بھی رکھے ہیں *

“আমি কখনও এই দাবি করি নাই যে, আমি মহিহ বেনে মরয়েম, যে ব্যক্তি এই অপবাদ আমার উপর প্রয়োগ করে, সে ব্যক্তি নিতান্ত অপবাদক ও মিথ্যাবাদী, বরং আমার পক্ষ হইতে ৭৮ বৎসর যাবৎ সর্বদা ইহাই প্রচারিত হইতেছে যে, আমি মহিহের তুল্য (মহিহ), অর্থাৎ খোদাতায়ালা আমার প্রকৃতির মধ্যে ইজরত ইছা (আঃ)এর মেজাজের কতক রূহানি খাছিএত (আত্মিক গুণ), স্বভাব, চরিত্র স্থাপন করিয়াছেন।”

উপরোক্ত বিবরণে বুঝা যায় যে, মির্জা ছাহেব প্রতিশ্রুত মহিহ নহেন, বরং তিনি মহিহের তুল্য হওয়ার দাবি করিয়াছেন, কিন্তু কোর-আন ও হাদিছে মহিহ আগমনের কথা আছে, তাঁহার তুল্য আসার আর একটা কথা নাই। আরও তিনি এজলাতোল-আওহামের ১৪৯, ১৫০ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন ;—

میں نے صرف مثیل مسیح ہونے کا دعویٰ کیا ہے
اور میرا یہ بھی دعویٰ نہیں کہ صرف مثیل ہونا میرے
پر ہی ختم ہو گیا ہے بلکہ میرے نزدیک ممکن ہے کہ
آئندہ زمانوں میں میرے جیسے اور دس ہزار بھائی مثیل
مسیح آجائیں *

“আমি কেবল মছিহের তুল্য হওয়ার দাবি করিয়াছি, আর আমার
ইহাও দাবি নহে যে, কেবল মছিলে-মছিহ হওয়া আমার উপর শেষ হইয়া
গিয়াছে, বরং আমার মতে ইহা সম্ভব যে, ভবিষ্যতে আম'র ন্যায় দশ
সহস্র মছিলে-মছিহ আগমন করেন।”

পাঠক, মির্জা সাহেব প্রতিশ্রুত মছিহের অর্থ মছিলে-মছিহ গ্রহণ
করিয়াছেন, যদি তাঁহার এই অর্থ সত্য হইত, তবে তিনি দশ হাজার
মছিলে-মছিহ হওয়ার সম্ভাবনা স্বীকার করিতেন না, কেননা হাদিছে
কেবল একজন মছিহ আসার কথা আছে।

যদি কোন মির্জায়ি হাদিছে স্পষ্টভাবে দেখাইয়া দিতে পারেন
যে, দশ সহস্র মছিলে-মছিহ বা একজন মছিলে-মছিহ আসিবেন, তবে
১০০ টাকা পুরস্কার পাইবেন।

মির্জা সাহেব দাবি করিয়াছেন যে, কেহ কতক স্বভাব ও চরিত্রে
কাহারও তুল্য হইলে, প্রথম ব্যক্তি দ্বিতীয় ব্যক্তির মাহিল (তুল্য) হইবে।
ইহা কতদূর সত্য, আলোচনা করা যাউক।

মেশকাত, ৫৬৬ পৃষ্ঠা ;—

عن أنس قال لم يكن أحد أشبه بالنبي صلى الله
عليه و سلم من الحسن بن علي و قال في الحسن
أيضا كان أشبههم برسول الله عليه و سلم رواه البخاري *

“আনাস বলিয়াছেন, হাছান বেনে আলি অপেক্ষা রাছুল্লাহ (ছাঃ)
এর সমধিক সৌসাদৃশ্য সম্পন্ন অন্য কেহই ছিল না। আরও তিনি

হোছাএনের সম্বন্ধে বলিয়াছেন, তিনি রাছুল্লাহ (ছাঃ)এর সহিত সমধিক সৌসাদৃশ্য সম্পন্ন ছিলেন।”

মেশকাত, ৫৭৪ পৃষ্ঠা ;—

عن حذيفة قال ان أشبه الناس دلا وسمتا وهديا برسول الله صلى الله عليه وسلم لابن أم عبد *

হোজারফা বলিয়াছেন, নিশ্চয় লোকদিগের মধ্যে এবনো-ওম্মে-আদ (আবদুল্লাহ বেনে-মছউদ) তরিকা, চরিত্র ও স্বীতিতে রাছুল্লাহ (ছাঃ) এর সহিত সৌসাদৃশ্য সম্পন্ন ছিলেন।

ছহিহ বোখারি, ১৫২৬ পৃষ্ঠা ;—

قال لا النبي صلى الله عليه وسلم أشبهت خلقى وخلقى *

“নবি (ছাঃ) জাকর বেনে আবি তালেবকে বলিয়াছিলেন, তুমি রূপে এবং চরিত্রে আমার সৌসাদৃশ্য সম্পন্ন হইয়াছ।”

কখন কোন বিদ্বান্ হজরত আবদুল্লাহ বেনে মছউদ, জাকর বেনে আবিতালেব, হাছান ও হোছাএন (রাঃ)কে মছিলে-মোহাম্মদ বলেন নাই। ইহাতে বুঝা যায় যে, মছিলে-মছিহ ও মছিলে-মোহাম্মদ বলা মির্জা চাহেবের ঘরগড়া কথা।

তফহিরে-জোমাল ;—

قال ان مثلك يا ابا بكر مثل ابراهيم قال فمن تبعني فانه مني ومن عصاني فاني غفور رحيم ومثل عيسى قال ان تعذبهم فانه عبادك و ان تغفر لهم فاني انت العزيز الحكيم ومثلك يا عمر مثل نوح قال رب لاتذر على الارض من الكافرين ديارا ومثلك مثل موسى قال ربنا اطمس على اموالهم واشدد على قلوبهم *

“হজরত বলিয়াছিলেন, হে আবুবকর, তোমার অবস্থা এবরাহিমের স্থায়, তিনি বলিয়াছিলেন, যে ব্যক্তি আমার অনুসরণ করে, সে ব্যক্তি আমা হইতে, আর যে ব্যক্তি আমার অবাধ্যতা করে, নিশ্চয় তুমি ক্ষমাশীল দয়ালু। আরও তোমার অবস্থা ইছার স্থায়, তিনি বলিয়াছেন, যদি তুমি তাহাদিগের উপর শাস্তি কর, তবে নিশ্চয় তাহারা তোমার বান্দা। আর যদি তুমি তাহাদিগকে মাক কর, তবে নিশ্চয় তুমি পরাক্রান্ত হেকমত বিশিষ্ট। হে ওমার, তোমার অবস্থা মুহের তুল্য, তিনি বলিয়াছিলেন, হে আমার প্রতিপালক, তুমি পৃথিবীতে কাকের-দিগের মধ্যে কোন জীবিতকে ত্যাগ করিও না।

আরও তোমার অবস্থা মুছার তুল্য, তিনি বলিয়াছিলেন, হে আমাদের প্রতিপালক, তুমি তাহাদের তুমি তাহাদের অর্থ সম্পত্তি-গুলিকে ধ্বংস কর এবং তাহাদের হৃদয়ে কাঠিন্য আনয়ন কর।”

হজরত আবুবকর (রাঃ) নিজেকে মহিলে-এবরাহিম ও মহিলে-ইছা বলিয়া দাবি করেন নাই।

এইরূপ হজরত ওমার (রাঃ) নিজেকে মহিলে-নূহ ও মহিলে-মুছা বলিয়া প্রকাশ করেন নাই।

মেশকাত, ৫৬৫ পৃষ্ঠা ;—

عن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
فيك مثل من عيسى ابغضته اليهود حتى بهتوا امة
واحبته النصارى حتى انزله بالمنزلة التي لم يست له
ثم قال يهلك في رجلا من مفرط يقرظني بما ليس
في و مبض يحملة شناني على ان يبهتني رواه احمد *

“(হজরত) আলি (রাঃ) হইতে রেওয়াএত করা হইয়াছে, (জনাব) রাছুল্লাহ (ছাঃ) বলিয়াছেন, তোমার মধ্যে (হজরত) ইছা (আঃ)এর সৌন্দর্য আছে, যিহদীরা তাহার সহিত বিদেষভাব পোষণ করিল,

এমন কি তাঁহার মাতার উপর (ব্যভিচারের) অপবাদ প্রয়োগ করিল।
ঈফানেরা তাঁহাকে ভালবাসিল, এমন কি তাঁহাকে একরূপ পদে
অভিষিক্ত করিল—যাহা তাহার পক্ষে (শোভনীয়) নহে।

তৎপরে তিনি বলিয়াছেন, আমার জন্য দুই ব্যক্তি বিনষ্ট হইবে—
সীমা অতিক্রমকারী প্রেমিক একজন—সে আমার একরূপ প্রশংসা করে,
যাহা আমার মধ্যে নাই। দ্বিতীয় বিদেবকারী ব্যক্তি, যে আমার
সহিত শত্রুতা তাহাকে আমার উপর মিথ্যা অপবাদ প্রয়োগ করিতে
উত্তেজিত করিয়াছে।”

যদিও হজরত ইছার অবস্থার সহিত হজরত আলির (রাঃ) অবস্থার
সৌসাদৃশ্য আছে, কিন্তু হজরত আলি কখনও নিজেকে মহিলে-ইছা
বলিয়া দাবি করেন নাই।

মেশকাত, ৫৭৯ পৃষ্ঠা ;—

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما اظلت
الخصراء و لا اقلت الغبراء من ذى لهجة اصدق ولا
اوفي من ابي ذرشة عيسى بن مريم يعني فى الزهد
رواه الترمذي *

“রাছুল (ছাঃ) বলিয়াছেন, সবুজ আছমান ছায়া প্রদান করেন
নাই, একরূপ রসনাধারিণী উপর এবং ধূলি মিশ্রিত ভূমি (একরূপ বাক্শক্তি
সম্পন্নকে) বহন করেন নাই—যে আবু জার’ অপেক্ষা সমধিক সত্যবাদী
ও প্রতিশ্রুতি রক্ষাকারী হয়, তিনি বৈরাগ্যে ইছা বেনে মরয়েমের
সৌসাদৃশ্য সম্পন্ন ছিলেন।”

হজরত আবুজার’ কখনও নিজেকে হজরত ইছার মহিল হওয়ার
দাবি করেন নাই।

মেশকাত, ৫৩০ পৃষ্ঠা ;—

و اذا عيشى قائم يصلى اقرب الناس به شبهة غروة
بن مسعود رواه مسلم *

“(হজরত বলিয়াছেন), ইঠাৎ ইহা (আঃ)কে দাঁড়াইয়া নামাজ পড়িতে দেখিলাম, ওরওয়া বেনে মহউদ লোকদিগের মধ্যে তাহার সহিত সমধিক সৌসাদৃশ্য সম্পন্ন।” মোছলেম ইহা রেওয়াএত করিয়াছেন।

ইনি কখন নিঃশব্দে মছিলে মছিহ বলিয়া দাবি করেন নাই।

হাদিছ শরিফে আছে ;—

تخلقوا باخلاق الله

“তোমরা আল্লাহতায়ালার গুণাবলীর সহিত গুণাবৃত হও।”

এই হাদিছের দৃষ্টান্তে মির্জা ছাহেব কোন দিবস বলিয়া ফেলিবেন যে, আমার মধ্যে খোদার কতকগুলি গুণ আছে, কাজেই আমি মছিলে-খোদা। (নাউজোঃ)

মির্জা ছাহেব এফালাতোল-আওহামের ১৭৩ পৃষ্ঠায় ছুরা কাতেহার আয়তের অর্থ বিকৃত করিয়া লিখিয়াছেন ;—

اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين انعمت عليهم
يعنى اى ميرے خداوند رحمن و رحيم همين ايسى
هدايت بخش كه هم آدم صفى الله كے مثيل هوجائين
شيث نبى الله كے مثيل بنجائين حضرت نوح آدم ثانى كے
مثيل هوجائين ابراهيم خليل الله كے مثيل هوجائين
كليم الله كے مثيل هوجائين عيسى روح الله كے مثيل
هوجائين اور جناب احمد مجتبى محمد مصطفى حبيب
الله كے مثيل هوجائين اور دنيا كے هر ايك صديق
و شهيد كے مثيل هوجائين *

“অর্থাৎ হে আমার খোদাওয়াল্লে রহমান রহিম, আমাদিগকে একরূপ হেদাএত প্রদান কর যে, আমরা আদম ছফিউল্লাহর মছিল (তুল্য) হইয়া যাই, শিহ নবিউল্লাহর তুল্য হইয়া যাই, হজরত নূহ আদম

ছানির তুলা হইয়া যাই, এবরাহিম খলিলুল্লাহর তুলা হইয়া যাই, মুছা কলিমুল্লাহর তুলা হইয়া যাই, ইছা রুহোল্লার তুলা হইয়া যাই, জনাব আহমদ মোজতবা মোহাম্মদ মোস্তফা হাবিবুল্লাহর তুলা হইয়া যাই, দুইয়ার সমস্ত ছিদ্দিক ও শহিদেব তুলা হইয়া যাই।”

আমাদের উত্তর।

কোরআনের

أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ

এই আয়তের অনুবাদ শুনুন ;—

“(হে খোদা) তুমি আমাদেরকে সরল পথ -উঃ লোকদের পথ যাহাদের উপর তুমি নেয়ামত প্রদান করিয়াছ, প্রদর্শন কর।”

আয়তের মূল মর্ম এই যে, হে খোদা, তুমি আমাদেরকে নেয়ামত প্রাপ্ত নবি, শহিদ ছিদ্দিক ও নেককারদিগের সরল পথ দেখাও কিম্বা উহাতে স্থির-প্রতিষ্ঠ রাখ।

দুইয়ার কে'ন তফছিরে উহার এক্রপ অর্থ লিখিত নাই যে, তুমি আমাদেরকে নবিগণের মছিল কর।

নবিগণের পথে চলিলে, যদি তাঁহাদের ‘মছিল’ হওয়া যাইত, তবে ছাহাবা, তাবেয়ি ও তাবা-তাবেয়িগণ নবিগণের মছিল হওয়ার দাবি করেন নাই কেন ? যদি নবিগণের পথে চলিলে, তাঁহাদের মছিল হওয়া সম্ভব হয়, তবে সমস্ত দুইয়ার শরিয়তধারিগণ তাঁহাদের মছিল হইবেন. ইহাতে মির্জা ছাহেবের বিশেষত্ব কি আছে ?

মির্জা ছাহেব ছাহাবা, তাবেয়ি, তাবা-তাবেয়ি ও দুইয়ার সমস্ত এমাম, মোজতাহেদ, মোহাদ্দেছ ও অলির বিরুদ্ধাচরণ করিয়াছেন, কাজেই তিনি নবি, শহিদ ও ছিদ্দিকগণের পথগামি ছিলেন না, কাজেই তাঁহার নবি, শহিদ ও ছিদ্দিকগণের মছিল হওয়া দুবের কথা,

একজন মুসলমান নামে অভিহিত হইতে পারেন কিনা, ইহাতে সন্দেহ আছে।

ইহাতে স্পষ্ট বুঝা যাইতেছে যে, মির্জা চাহেব ছুরা ফাতেহার আয়তের অর্থ বিকৃত করিয়া এলহাদ করিয়াছেন।

মির্জা চাহেব এজলাতোল-আওহামের ৯৯১ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন ;—

قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله يعنى
 ان كو كهذو كه اگر تم خدايتعالى سے محبت ركھتے
 هو تو آؤ ميروي پيروي کرو تا خدايتعالى بهي تم سے
 محبت ركھے اور تم بهي محبوب بناليتے اب سوچنا
 چاهئے جس وت انسان ايک محبوب كي پيروي سے
 خود بهي محبوب بن گيا تو كيا اس محبوب كا مثيل
 هي هوگيا يا ابهي غير مثيل رها *

“অর্থাৎ তুমি তাহাদিগকে বলিয়া দাও, যদি তোমরা খোদাতায়ালার মহব্বত রাখ, তবে আইস আমার পয়গবি (অনুসরণ) কর, তাহা হইলে খোদাতায়ালাও তোমাকে ভালবাসিবেন, আর তোমাকে মহব্ব (প্রেমাস্পদ) করিয়া লইবেন। এখন চিন্তা করা আবশ্যক, যখন মনুষ্য এক প্রেমাস্পদের অনুসরণ করায় নিজেই প্রেমাস্পদ হইয়া গেল, তখন উক্ত প্রেমাস্পদের (হজরত নবি করিমের) মহিল হইল, কিম্বা গরমহিল রহিয়া গেল।”

আমাদের উত্তর।

যদি হজরতের তাবেদারি করাতে তাঁহার মহিল হওয়া যায়, তবে ছাহাবা-তা'বেয়ি ও তাবাতাবেয়ি এই তিন সম্প্রদায় হজরতের শ্রেষ্ঠতম তাবেদার হইয়া কেন নিজেদিগকে মহিলে-মোহাম্মদ বলিয়া দাবি করিলেন না?

মির্জা ছাহেব উহার ১৭১ পৃষ্ঠায় নিজেকে মহিলে-আদম, মহিলে-নূহ, মহিলে-দাউদ, মহিলে-ইউছুক, মহিলে-এবরাহিম ও মহিলে-মুছা বলিয়া দাবি করিয়াছেন, এক্ষণে তিনি যিহুদী ইত্যাদি শরিয়তের তাবেদারি করিয়াছিলেন কি ?

তিনি খ্রীষ্টানি মতের তাবেদারি করিয়া মহিলে-মছিহ হইয়াছেন কি ?

মির্জা ছাহেব উহার ১৭৩/১৭৪ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন ;—

اس دین متین میں مٹیل الانبیاء بننے کی راہ
کھلی ہوئی ہے جیسا کہ آنحضرت صلعم روحانی اور
ربانی علماء کیلئے بہ خوشخبری فرما گئے ہیں کہ علماء
امت کی کا نبیاء بنی اسرائیل *

“এই মজবুত দীনে মহিলোল-আম্বিয়া হওয়ার পথ খোলা আছে ;
যথা : রাহুল্লাহ (ছাঃ) রুহানি ও রাব্বানি আলেমগণের জন্য এই
সুসংবাদ প্রদান করিয়াছেন, “আমার উম্মতের আলেমগণ বনি-
ইছরাইলের নবিগণের তুল্য।”

তাজকেরাতোল আওলিয়াতে হজরত বা-এজ্জিদ বোস্তামির কথা
আছে যে, তিনি হজরত আদম, শিহ, নূহ, এবরাহিম, মুছা, ইছা ও
মোহাম্মদ (ছাঃ) এর মহিল হওয়ার দাবি করিয়াছিলেন, ইহাতে তাঁহার
উপর ৭০ বার কাফেরি ফৎওয়া দেওয়া হইয়াছিল, এবং তাঁহাকে
বোস্তাম হইতে বাহির করিয়া দেওয়া হইয়াছিল। বড়পীর ছাহেব
ফতুহোল-গায়েবে লিখিয়াছেন, লোকে ফান-ফিল্লাহ দরজাতে নিজেকে
নবিগণের মহিল, এবং তাঁহাদের রূপে দেখিয়া থাকে।

আমাদের উত্তর।

উপরোক্ত হাদিছটি বিদ্বান্গণের মতে স্ফইফ।

শরহে-তরিকার-মোহাম্মদী দ্রষ্টব্য।

মেশকাত, ৫৬০ পৃষ্ঠা ;—

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبو بكر و عمر سيدا كهول أهل
الجزء من الأولين والآخرين إلا الذبيبين والمرسلين *

“রাছুল্লাহ (ছাঃ) বলিয়াছেন, নবিগণ ও রাছুলগণ বাতীত পূর্ব ও শেষ জামানার অর্কিব্ব বেহেশ্‌তিদিগের অগ্রণী আবুবকর ও ওমর হইবে।” ইহাতে বুঝা যায় যে, আবুবকর ও ওমর (রাঃ) এই উম্মতের মধ্যে সর্বশ্রেষ্ঠ পুরুষ, কিন্তু তাঁহারা কোন নবির দরজায় পৌঁছিতে পারেন নাই। কাজেই এই উম্মতের আলেমগণ বনি-হুয়াইলের নবিগণের তুলা হইবেন কিরূপে? যদি উক্ত জইক হাদিছটি ছহিহ বলিয়া স্বীকার করিয়া ফেলা হয়, তবে বলি, দুইয়ার সমস্ত রুহানি ও রাব্বানি আলেম মজিলে আশিয়া হইবেন কিনা? ইহাতে মির্জা ছাহেবের বি শব্দ কী আছে? যদি এ হাদিছ মজিলে-মাঃ হওয়ার প্রমাণ হয় তবে হুজ্বত বেরূপ মজিলে নাযিল হওয়ার কথা বা যাছেন, অন্যান্য নবিগণের নাযিল হওয়ার কথা কেন বলিলেন না?

মির্জা ছাহেব হজরত বা-এজিদ বোস্তামির কথা উল্লেখ করিয়াছেন, ইনি একজন ফানা-কিল্লাহ প্রাপ্ত আলি ছিলেন, বেরূপ মনছুর হাল্লাজ অচেতন অবস্থায় আনাল হক বলিয়াছিলেন, সেইরূপ তিনিও অচেতন অবস্থায় নিজেকে মজিলে-আশিয়া বলিয়া ফেলিয়াছিলেন যদিও তাঁহাদের অচেতন অবস্থায় উহা বলার জন্য তাঁহারা ক্ষমার পাত্র কিন্তু সজ্ঞান সচেতন অবস্থায় কোন মুসলমানের উহা বলা যে কার্ফের, ইহাতে সন্দেহ নাই। এই হেতু শরিয়তের আলেমগণ হজরত বা-এজিদ বোস্তামির উপর কার্ফেরি ফৎওয়া ও মনছুর হাল্লাজের হত্যা করার ফৎওয়া দিয়াছিলেন। হজরত পীরানপীর ছাহেব এরূপ মজজুব ফকিরদের অচেতন অবস্থার কথা উল্লেখ করিয়াছেন ইহা শরিয়তের প্রমাণ হইতে পারে না। মির্জা ছাহেব পীর বা-এজিদ-বোস্তামির কথা উল্লেখ করিয়াছেন, কিন্তু মির্জা ছাহেব কখন কোন তরিকতপন্থী

পীরের খেদমত করেন নাই, সুবাহ ও পুষ্টিকর খাদ্য ও ঔষধ ভক্ষণ ও সেবন করিতে রত থাকিতেন, কখন আরাম ত্যাগ করেন নাই, দুইখার টাকা-কড়ি সংগ্রহ করা উদ্দেশ্যে হালাল ও হারাম কিছু বাদ-বিচার করেন নাই। মছজিদ প্রস্তুত, খেতমিনার প্রস্তুত, বেহেশতি কবরস্থান প্রস্তুত, বাটীর আয়তন বৃদ্ধি ও দালান প্রস্তুত, কেতাৰ মুদ্রিত করা, মেহমানখানা প্রস্তুত ইত্যাদি বলিয়া মুরিদগণের অসংখ্য টাকা শোষণ করিতেন, আত্মগরিমা, অহঙ্কার ও লোকদিগের গালিগালাজে নিজের কেতাৰগুলি পূর্ণ করিয়াছেন, তিনি তাছাওয়াফ ও তরিকতের বা কি শিক্ষা করিবেন? আর হজরত বাএজিদ-শেস্তামির রেয়াজত সাধ্য-সাধনা ও ফানা-বাকা লাভের কিইবা বুঝিবেন? কাজেই এরূপ ঘোর সংসারীর পক্ষে ঐরূপ খোদা-প্রেমিক আত্মহার্য ওলির কার্যকলাপ প্রমাণ স্বরূপ পেশ করা কি শোভনীয় হইতে পারে?

পাঠক, এক্ষণে আসুন মির্জা ছাহেব হজরত ইছা (আঃ) এর মহিল হইতে পারে কিনা, তাহার আলোচনা করা হউক।

(১) হজরত মছিহ (আঃ) এর নাম ইছা আর মির্জা ছাহেবের নাম গোলাম আহমদ।

(২) হজরত মছিহ কুমারীর গর্ভে ও হজরত জিবরাইল (আঃ) এর সুসংবাদে পয়দা হইয়াছিলেন, আর মির্জা ছাহেবের অবস্থা সেইরূপ নহে।

(৩) মির্জা সাহেবের পিতার নাম গোলাম মরতজা, আর হজরত মছিহ বিনা পিতায় পয়দা হইয়াছিলেন।

(৪) হজরত ইছা (আঃ) এর শিক্ষা এইরূপ ছিল, যে ব্যক্তি তোমায় সহিত এক ক্রোশ চলিবে, তুমি তাহার সহিত দুই ক্রোশ চলিবে। যে ব্যক্তি তোমার একগালে চপেটাঘাত করিবে, তুমি তোমার বিত্তীয়গালে চপেট ঘাত করিবার জন্য তাহার দিকে ফিরাইয়া দাও। মির্জা সাহেব এই শিক্ষার বিপরীত কার্য করিতেন।

হজরত মহিহ বাসগৃহ প্রস্তুত করেন নাই এবং টাকা-কড়ি সংগ্রহ করেন নাই, মির্জা ছাহেব ঘোর সংসারী ছিলেন, ঘরবাড়ি দালান প্রস্তুত করিতে ও নানা উপায় টাকা-কড়ি সংগ্রহ করিতে মজবুত ছিলেন।

(৬) হজরত ইছা (আঃ) বিবাহ করেন নাই। মির্জা ছাহেব উপযুক্ত স্ত্রী থাকিতেও বৃদ্ধ বয়সে অল্প বয়স্ক মোহাম্মদী বেগমের প্রেমে পড়িয়া নিজের স্ত্রীকে তালাক দিলেন, নিজের পুত্রকে ত্যাগ পুত্র বলিয়া ঘোষণা করিলেন এবং খোদা রাছুলকে ভুলিয়া গেলেন।

(৭) হজরত মহিহ যে সমস্ত মো'জেজা দেখাইয়াছিলেন, মির্জা ছাহেব তাহার বয়সে উদনুরূপ কিছুই করিতে পারেন নাই। এই হিসাবে নিশ্চয় আমরা দাবি করিয়া বলিতে পারি যে, মির্জা সাহেব কিছুতেই মহিলে-মহিহ হইতে পারেন না।

একজন সামান্য উন্মত্ত হইয়া একজন শ্রেষ্ঠ নবির তুল্য হইবেন, ইহা বিবেকসম্পন্ন লোক কি কখনও বিশ্বাস করিতে পারে? এক্ষণে মির্জা সাহেব হজরত ইছার কিরূপ প্রশংসা করিয়াছেন, তাহাও উদ্ধৃত করিয়া মহিল হওয়ার প্রশংসা শেষ করিব।

মির্জা সাহেব 'আইয়ামোহ-ছোলহ' কেতাবের ৬৫ পৃষ্ঠায় হাশিয়ায় লিখিয়াছেন;—

افغانه مثل يهود فرقه، میان نسبت و نکاح نه کرده
 دختران از ملاقات و مخالطت با مذسوب مضایقت
 نه گیرند - مثلا اختلاط مریم صدیقه با مذسوب خودش
 یوسف و بمعیت وی خارج بیت گردش نمودن شهادت
 حقه بر این رسم است و در بعضی از قبائل خوانین
 جبال مخالطت دختران با مذسوبان به نهوی جاری
 و ساری است که غالب اوقات را دختری قبل از اجرای
 مراسم نکاح آبستنی شده *

“آافغانیا یشیدیدیدیر آای ریرآیر سآرک و ریرآیر مآو
آرآید کیرن نا، کآارا رآفدسآ پورررر سآرک ساآاآ و سآاس
کریآ. ایآو آاآارا آوآ آاریر نا، یآا مریرم آیدیکار
آاآار رآفدسآ ایڈآفیر سآرک سآرک کرا آرا آاآار سآر
رآیر رآریر آرمن کرا ای رآریر آرآرک ساآا، کون کون
پاآاڈی پارآان آرررر مآو کآاآیر رآفدسآ پوررررر سآرک سآاس
کراآ آرآا آررررررر آرآریر رآریرآو یو، آنرک آرآر ریرآیر
نیرم آاری کراآ پوررر کآا رآررر ایآا آاکو.”

(۱) نیرآا آاآیر کیریرر-رریر ۱۷ پورآای لیریرآرررر ;—

مفتری هے وہ شخص جو مجھے کہتا هے کہ میں
مسیح ابن مریم کی عزت نہیں کرتا بلکہ مسیح تو
مسیح میں تو اس کے چاروں بھائیوں کی بہ، عزت
کرتا ہوں کیونکہ پانچوں ایک ہی مان کے بیٹے ہیں
نہ صرف اسی قدر بلکہ میں تو حضرت مسیح کی دونوں
حقیقہ، ہمیشہوں کو بھی مقدسہ سمجھتا ہوں۔ کیونکہ
یہ سب بزرگ مریم بتول کے پیتا سے ہیں اور مریم کی
وہ شان هے جس نے ایک مدت تک اپنے تئیں نکاح سے
روکا۔ پھر بزرگن قوم کے نہایت اصرار سے برجہ حمل
کے نکاح کرایا گو لرگ اعتراض کرتے ہیں برخلاف تعلیم
توریت عین حمل میں کیونکر نکاح کیا گیا اور بتول
ھونے کے عہد کو کیوں ناحق تورًا گیا اور تعدد ازواج
کے کیوں بنیاد دالی گئی یعنی باوجود یوسف نجار کی
پہلے، پیری ھونے کے پھر مریم کیوں راضی ھوئی کہ
یوسف نجار کے نکاح میں آوے *

“ঐ ব্যক্তি মিথ্যা অপবাদকারী যে বলে যে আমি মছিহ বেনে মরয়েমের সম্মান করিয়া থাকি, বরং মছিহ ত মছিহ, আমি তাঁহার চারি ভ্রাতার সম্মান করিয়া থাকি, কেননা পাঁচজন এক মাতার পুত্র । ইহা কেবল নহে, বরং আমি হজরত মছিহর হকিকি ভগ্নিকে পাক বিবেচনা করি, কেননা এই সমস্ত মহাত্মা মরয়েম বতুলের উদরে জন্ম গ্রহণ করিয়াছিলেন । মরয়েমের অবস্থা এই যে, তিনি কতককাল নিজেকে নেকাহ হইতে বিরত রাখিয়াছিলেন । দলের মহৎ লোকদের নিতান্ত ভেদে ও গর্ভ সঞ্চারের দায়ে পড়িয়া নিকাহ করিয়াছিলেন, যদিও লোকে অনুযোগ করিতেছিল যে, তওরাতের শিক্ষার বিপরীত গর্ভাবস্থায় কিরূপে নিকাহ দেওয়া হইল ? সংসার তাগিনী হওয়ার প্রতিশ্রুতি অন্মায় ভাবে কেন ভঙ্গ করা হইল ? কেন বহু দার গ্রহণ করার ভিত্তি স্থাপন করা হইল ? অর্থাৎ সূত্রধর ইউছফের প্রথম স্ত্রী থাকা সত্ত্বেও মরয়েম কেন তাহার সহিত বিবাহে সম্মতি প্রদান করিলেন ?” মির্জা ছাহেবের উক্ত কথাগুলিতে বুঝা যায় যে, হজরত মরয়েম (আঃ) নিকাহ করার পূর্বে ইউছফ সূত্রধরের সহিত ব্যাভিচার করায় তাহার গর্ভ হইয়াছিল, ইহাতে তিনি যিহুদিদের ন্যায় হজরত মরয়েম (আঃ) কে ব্যাভিচারিণী ও সেই গর্ভজাত সন্তান হজরত ইছা (আঃ) কে জারজ (হারামজাদা) হওয়ার দাবি করিয়াছেন । ইহা জলন্ত মিথ্যা অপবাদ ।

(২) মির্জা ছাহেব জমিয়ার-আঞ্জামে-আখামের ৭ পৃষ্ঠার হাশিয়ায় লিখিয়াছেন ;—

آپ کا خاندان بھی نہایت پاک اور مطہر ہے تین دادیان
اور نانیاں آپ کے زناکار اور کسبی عورتیں تھیں جن کے
خون سے آپ کا وجود ظہور پذیر ہوا *

“(হজরত) ইছার বংশ অতিশয় পাক ও নির্মল ছিল, তাঁহার তিন

کا یہ نام نہ رکھا کیونکہ ایسے قصے اس نام کے رکھنے سے مانع تھے *

“মহিহর ধার্মিকতা তাঁহার জামানায় অত্যাণ্ড ধার্মিক দিগ্‌ হইতে উৎকৃষ্ট প্রতিপন্ন হয় নাই, বরং তাঁহার উপর এহইয়া নবির শ্রেষ্ঠত্ব আছে, কেননা নি মদ পান করিতেন না, এবং কখনও শুনা যায় নাই যে, কোন বাণিজ্যদ্বিতী স্ত্রীলোক আসিয়া নিজেৰ উপার্জিত অর্থ দ্বারা তাঁহার মন্তকে আতর মালাশ করিত, কিম্বা হস্তদ্বয় ও নিজের মন্তকের কেশ দ্বারা তাহার শরীর স্পর্শ করিয়াছিল, কিম্বা কোন সম্বন্ধ হীনায়ুবতী স্ত্রীলোক তাহার সেবা করিত। এই কারণে খোদা কোরান-শরীফে তাঁহার নাম ‘হাছুর’ রাখিয়াছেন, কিন্তু মহিহের এইরূপ নাম রাখেন নাই কেননা এইরূপ ঘটনা উক্ত নাম রাখায় প্রতিবন্ধকতা জন্মাইয়াছে। মূল কথা, মির্জা ছাহেব হজরত মহিহকে মতপায়ি ও উপরোক্ত প্রকার দোষে দোষ দ্বিত সাব্যস্ত করিয়াছেন।

তমিমায়-আজ্জামে-আখামের ৭ পৃষ্ঠার হাশিয়া ;—

اپ کا کذبریوں سے مہلان اور مصیبت ہی شاید
اسی وجہ سے ہو کہ جدی مناسبت درمیان ہے ورنہ
کوئی پرہیزگار انسان ایک جوان کذبری کر یہ موقعہ
نہیں دے سکتا کہ وہ اس کے سر پر اپنے زاپا ہاتھ
لگاوے اور زناکاری کی کمائی کا پلید عطر اس کے سر پر
ملے اور اپنے بالوں کو اس کے پبروں پر ملے - سمجھنے
والے سمجھ لیں کہ ایسا انسان کس چلن کا آدمی
ہو سکتا ہے *

“(হজরত) ইছা (আঃ) এর বেশাদিগের সহিত মিলন ও অন্তরের আকর্ষণ বোধ হয় এই কারণে হইয়াছিল যে, পূর্বপুরুষদিগের সম্বন্ধ বিদ্যমান ছিল, নচেৎ কোন পরহেজ্জগার মানুষ একটা যুবতী বেশাকে

এই সুযোগ দিতে পাবেনা যে, সে নিজের নাপাক হস্ত তাহার মস্তকে
লাগাইবে. ব্যাভিচারে উপার্জিত নাপাক আত্ম তাহার মস্তকে মর্দন
করিবে এবং নিজের কেশগুলি ছাড়া তাহার পদদ্বয় মুছাইয়া দিবে, বিবেক
সম্পন্ন লোক বুঝিয়া লউক যে, এইরূপ মানুষ কিরূপ চরিত্রের হইতে
পারে ।”

তিনি ১৯০২ সালের ২১শে ফেব্রুয়ারির আলহাকাম পত্রিকায়
লিখিয়াছেন,—

وہ ایک لڑکی پر عاشق ہو گیا اور جب استاد کے سامنے اس کے حسن و جمال کا تذکرہ کر بیٹھا تو استاد نے اسے عاق کر دیا •

“(হৃদয়ত) ইহা একটা বালিকার প্রেমে আকৃষ্ট হইয়াছিলেন, আর যখন তিনি নিজের শিক্ষকের সম্মুখে তাহার রূপ ও সৌন্দর্য্যের আলোচনা করিয়া ফেলিয়াছিলেন, তখন শিক্ষক তাঁহাকে বাহির করিয়া দিয়াছিলেন।

(୫) ଭସିମାୟ-ଆଜ୍ଞାମେ-ଆଥାମ, ୧୮୬ ପୃଷ୍ଠାର ହାଶିୟା ;—

آپکو کیسقدر جھوٹ بولنے کی بھی عادت تھی۔ آپکا ایک یہودی استاد تھا جس سے آپ نے توریت کو سبقاً سبقاً پڑھا تھا۔ معلوم ہوتا ہے کہ یا تو قدرت نے آپکو زیر کی سے کچھ بہت حصہ نہیں دیا تھا اور یا اس استاد کی یہ شرارت ہے کہ اسنے آپکو محض سادہ لوح رکھا۔ بہر حال آپ علمی اور علمی قوی میں بہت کچھ تھے۔ آپ کی انہیں حرکات سے آپ کے حقیقی بھائی آپ سے سخت ناراض رہتے تھے اور ان کو یقین تھا کہ آپ کے دماغ میں ضرور کچھ خلل ہے *

“(হজরত) ইছাৰ কিছু পরিমাণ মিথ্যা বলার স্বভাব ছিল, তাঁহার একজন যিহুদী শিষ্যক ছিল, তিনি তাহার নিকট হইতে তওয়াত কেতাৰ এক এক হবক করিয়া পড়িয়াছিলেন, ইহাতে বিবেচিত হয় যে, হয়ত খোদা তাঁহাকে বুদ্ধি বিবেকের বড় কোন অংশ প্রদান করেন নাই, না হয় ইহা শিষ্যকের দুফামি যে, সে তাঁহাকে নিতাস্ত মুর্থ করিয়া রাখিয়াছিল। যাহা হউক, তিনি এলাম ও আমলি শক্তিতে অতি অপরিপক্ব ছিলেন। তাঁহার এই কার্যকলাপের জন্য তাঁহার হকিকি ভ্রাতা তাঁহার উপর অতিশয় অসন্তুষ্ট থাকিতেন, আর তিনি বিশ্বাস করিতেন যে নিশ্চয় তাঁহার মস্তিষ্কের কিছু দোষ ছিল।”

(৬) জমিমায-আজ্জামে-আখামের ৬ পৃষ্ঠার হাশিয়া ;—

آپ کو اپنی زندگی میں تین مرتبہ شیطانی الہام
بھی ہوا تھا چنانچہ ایک مرتبہ آپ اسی الہام سے
خدا سے منکر ہونیکے لئے بھی تیار ہو گئے تھے *

“(হজরত) ইছাৰ নিজের জীবনে তিনবার শয়তানি এলহাম হইয়া-ছিল, এমন কি একবার তিনি উক্ত এলহামের জন্য খোদার উপর এনকার করিতে উদ্বৃত্ত হইয়াছিলেন।”

(৭) আরও উক্ত পৃষ্ঠা ;—

نہایت شرم کی بات یہ ہے کہ آپ نے پہاڑی تعلیم
کو جو انجیل کا مغز کہلاتی ہے یہودیوں کی کتاب طالمود
سے چورا کر لکھا ہے اور پھر ایسا ظاہر کیا کہ یہ میری
تعلیم ہے انسوس ہے کہ وہ تعلیم بھی کچھ عہدہ
نہیں عقل اور کانسنس دونوں اس تعلیم کے منہ پر
طمانچے مار رہے ہیں *

“নিতাস্ত লজ্জার কথা এই যে, (হজরত) ইছা (আঃ) নিজের পাশাড়ি শিষ্য—যাহা ইজ্রিলের মস্তিষ্ক বলা হয়, যিহুদিদিগের তালমুদ

কেতাব হইতে চুরি করিয়া লিখিয়াছেন এবং ইহা সম্বন্ধে এইরূপ প্রকাশ করিয়াছেন যে, ইহা আমার শিক্ষা । দুঃখের বিষয় এই যে, উক্ত শিক্ষা উৎকৃষ্ট নহে ; বুদ্ধি ও বিবেক উভয় উক্ত শিক্ষার মুখের উপর চোঁটাঘাত করিয়া থাকে ।”

(৮) তিনি এখানাভোল-আওহামের ১৯৮ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন ;—

یہی وجہ ہے کہ گو حضرت مسیح جسمانی بیماروں کو اس عمل کے ذریعہ سے اچھا کرتے تھے مگر ہدایت اور توحید اور دینی استقامتوں کی کامل طور پر دلون میں قائم کرنے کے بارے میں ان کی کاروائیاں کا نمبر ایسا کم درجہ کا رہا کہ قریب قریب ناکام کے رہے *
 *—

এই কারণে হাজারত মহিহ মেহমেদজগ দ্বারা শা...
 আরোগ্য কারিতেন, কিন্তু হেদাওভ, উওহিদ ও দৌনি...
 অন্তরে পূর্ণভাবে বদ্ধমূল করা সম্বন্ধে তাঁহার কার্য-বিবরণীর...
 কম দরজা রহিয়াছে যে, তিনি প্রায় অকৃতকার্য রহিয়াছেন।”

(৯) জমিমায় আজামে-আখামের ৬৭ পৃষ্ঠায় হাশিয়া ;—

عنسابیون نے بہت سے آپکے معجزات لکھے ہیں مگر حق بات یہ ہے کہ آپ سے کوئی معجزہ نہیں ہوا -
 اور آپکے ہاتھ میں سوا مکر اور ذریب کے اور کچھ نہیں تھا *
 *—

“খৃষ্টানেরা তাঁহার বহু মো'জ্জেজা লিপিবদ্ধ করিয়াছেন, কিন্তু সত্য কথা এই যে, তাঁহার দ্বারা কোন মো'জ্জেজা হয় নাই । তাঁহার হস্তে চক্র ও ধোকাবাজি ব্যতীত আর কিছুই ছিল না।”

মির্জা ছাহের মহিলে মহিহ হওয়ার অর্থ তবলিগ কেতাবের ৩৫৬—৩৫৮ পৃষ্ঠায় লিখিয়াছেন ;—

و استدعى من الله نائبا متحددا بحقيقته و متشابهها
بجوهره و مقيما في مقام جوارحه لا تمام مراداته و مظهرا
لظهور ارادته فصرف لهذه المنية عنان التوجه الى
الثرى فاقضى تدبير الحق ان يهب له نائبا تنطبع
فيه صورته المثالية كما تنطبع في الحيض صور النجوم
من السموات العلى فانا النائب الذي ارسلنى الله *
ونفث في روعى من روع المسيح وجعلت وعاء
لارادته و توجهاته حتى امتلأت نفسى و نسمى بها
و انخرطت في سلك وجوده حتى ترائى شبح روحه
في نفسى و اشربت في قلبى وجوده و برق منه بارق
فتلقته روحى اتم تلقى و لصقت بوجوده اشد مما يخیل
كانى هو و غبت من نفسى و ظهر المسيح فى مرأتى
و تجلى حتى تخيلت ان قلبى و كبدي و عروتى و اوتارى
ممتلئة من وجوده و وجودى قطعة من جوهر وجوده *

“এং (হজরত) মহিহ আল্লাহতায়ালার নিকট একজন নায়েব
চাহিলেন—যাহার স্বরূপ (হকিকত) তাঁহার স্বরূপের তুল্য হয় এবং
যাহার জ্ঞাত তাঁহার জ্ঞাতের তুল্য হয়, যিনি তাহার উদ্দেশ্য পূর্ণ করিতে
তাহার অঙ্গ প্রত্যঙ্গগুলির তুল্য হয় এবং তাহার ইচ্ছার প্রকাশক হয়।”

আল্লাহ এই প্রার্থনার জ্ঞাত ধ্যানের রজ্জুকে জমির দিকে
ফিরাইলেন এবং আল্লাহতায়ালার কাজা ও কদর ইচ্ছা করিল যে,
তাহাকে এরূপ একজন নায়েব দান করেন যে, তাঁহার মধ্যে (হজরত)
ইচ্ছার ছুরতে মেছালি (আত্মিক রূপ) অঙ্কিত হইবে—যে রূপ হাওজ
গুলির মধ্যে উন্নত আছমানগুলির নক্ষত্রবৃন্দের প্রতিমূর্তি অঙ্কিত হইয়া
থাকে। আমিই সেই নায়েব, আল্লাহ আমাকে প্রেরণ করিয়াছেন।

আল্লাহ আমার অন্তরে মহিহের অন্তরে ফয়েজ ফুৎকার করিয়া দিয়াছেন, আমি তাঁহার ধ্যান ও ধারণাগুলির আধাররূপে পরিণত হইয়াছি; এমন কি আমার প্রাণ ও নিশ্বাস উহা দ্বারা পরিপূর্ণ হইয়া গিয়াছে। আমি তাঁহার শরীরের মধ্যে একরূপ ভাবে প্রবিষ্ট হইয়াছি যে, তাঁহার আত্মার প্রতিমূর্তি আমার মধ্যে প্রকাশিত হইয়া পড়িয়াছে এবং তাঁহার দেহ আমার মধ্যে বিলীন হইয়া গিয়াছে। তাঁহা হইতে একটি বিদ্যাঃ প্রজ্জ্বলিত হইয়া উঠিল, আমার রূহ পূর্ণরূপে উহা আয়ত্ত করিয়া লইল এবং আমি তাঁহার অজুদের সহিত ধারণাগ্রস্ত দৃঢ়ভাবে মিলিত হইলাম যেন আমি তিনিই হইলাম। আমি আত্ম-বিশুদ্ধিতে নিমগ্ন হইলাম, মহিহ আমার দেহের মধ্যে প্রকাশিত হইয়া তাজাল্লি বিস্তার করিলেন, এমন কি আমি ধারণা করিলাম যে আমার অন্তর, হৃৎপিণ্ড, শিরা ও স্নায়ুগুলি তাঁহার অজুদ দ্বারা পূর্ণ হইয়া গিয়াছে। আমার এই অজুদ তাঁহার অজুদের এক অংশ।”

মূলকথা, মির্জা ছাহেব এখানে ইজরত মহিহ খা)এর অবতার হওয়ার দাবী করিয়াছেন। ইচ্ছাযে এই অবতারবাদ কাফেরিমূলক মত ইহার আলোচনা অন্তত হইবে

যাহা হউক, যখন তিনি মহিলে-মহিহ অর্থাৎ উভয়ের এক রূহ ও এক ওজুদ হওয়ার দাবী করিয়াছেন। এক্ষণে আমি মির্জায়দিগকে বিজ্ঞাসা কর —

(১) মির্জা ছাহেব কি উক্ত মহিহের পূর্ণ অবতার—যাহার জন্ম হারাম ভাবে হইয়াছিল ?

(২) তিনি কি উক্ত মহিহের পূর্ণ অজুদ—যিনি অপবিত্র ধারণা বিশিষ্ট অহকারী ও সত্যপরায়ণদিগের শত্রু ও কুলোক ছিলেন এবং দাদি ও নানিয়া ব্যভিচারিণী ছিলেন ?

(৩) তিনি কি উক্ত মহিহের পূর্ণ অজুদ ছিলেন-- যিনি নবি নামে অভিহিত হওয়ার উপযুক্ত ছিলেন না ?

(৪) তিনি কি উক্ত মহিহের পূর্ণ অজুদ ছিলেন—যিনি অসত্য-পরায়ণ, মতুপায়ি ছিলেন, বেষ্টাদিগের হারামে উপার্জিত অর্থের আতর মালিশ করাইতেন, যুবতী অপর স্ত্রীলোকদের সহিত মিল-মহব্বত রাখিতেন এবং মোহাম্মদী বেগমের রুহাহি ভগ্নি বা মহিলের উপর আসক্ত হইয়াছিলেন ?

(৫) মির্জা ছাহেব কি উক্ত মহিহের পূর্ণ অজুদ ছিলেন—যাহার মিথ্যা বলার স্বভাব ছিল এবং এলমি ও আমলি শক্তিতে পরিপক্বতা ছিল না ?

(৬) তিনি কি উক্ত মহিহের পূর্ণ অজুদ—যাহার শয়তানি এলহাম হইত ?

(৭) তিনি কি উক্ত মহিহের পূর্ণ অজুদ—যিনি জ্ঞানিদগের কেতাবগুলি হইতে প্রবন্ধগুলি চুরি করিয়া নিজের প্রণীত কেতাব বলিয়া প্রকাশ করিতেন ?

(৮) তিনি কি উক্ত মহিহের পূর্ণ অবতার—যিনি হেদাএত, তওহিদ ও দীনি-দৃঢ়তা লোকদের অন্তরে বন্ধমূল করিতে একেবারে অকৃতকার্য রহিয়া ছিলেন ?

(৯) তিনি কি উক্ত মহিহের পূর্ণ অবতার—যিনি মিঃ মেসিঙ্কম ও ভোজ-বিছাকে মো'জেজা বলিয়া প্রকাশ করিতেন ?

(১০) তিনি কি উক্ত মহিহের পূর্ণ হাস্তি —যাহার রাশি রাশি মো'জেজা বর্ণনা করা হয়, অথচ তিনি মো'জেজা প্রকাশ করেন নাই এবং যাহা দ্বারা চক্র ও ধোকাবাজি ব্যতীত কিছুই প্রকাশ হয় নাই ?

যদি মির্জাযিগণ—হাঁ বলিয়া উত্তর দেন, তবে তিনি কি উপরোক্ত দোষগুলির অধার ছিলেন ?

আর যদি তাঁহারা 'না' বলিয়া উত্তর দেন, তবে তিনি কিছুতেই মহিলে-মহিহ হইতে পারেন না।